



## Director

Luis Miguel Baronetto

## Consejo de Redacción

Valdemar Saires, Gabriel Pereyra, Gustavo Julio Gómez, Hugo N. Mamani, Sandra Pereyra, Andrea Ruiz, Carlos Asselborn, Guillermo Galíndez, Gustavo Leunda, Alberto Vanden Panhuysen, Esteban Carranza, Alejandro Rossi, Emilio Javier Ana, Norma San Nicolás

## Consejo Asesor Editorial

Lic. Oscar Pablo Pacheco  
Ab. Nelda Carmen Rivas  
Pastor Pablo G. Oviedo  
P. Marcelo Sarrahil  
Lic. Eduardo González Olguín  
Dr. Gabriel Tosto  
P. Víctor Saulo Acha  
Gustavo Morello sj  
Lic. Hno. Fernando Kuhn cmf  
Lic. Alberto Parisi

## Colaboran en este número

Juan Carlos Molina Liendo, Pablo G. Oviedo, Rafael Velasco sj  
Gustavo Cruz, El Malón Vive, P. Víctor Saulo Acha  
Lic. Alberto Parisi, Nelda C. Rivas

## Editor gráfico

hugo.mamani@gmail.com

## Centro Tiempo Latinoamericano - CTL

Presidente: Gustavo J. Gómez  
Sede: Casa Mons. Angelelli, Belgrano 715, Córdoba.  
Tel. 54 0351 4609769  
Correo: [tiempolati@casaangelelli.org.ar](mailto:tiempolati@casaangelelli.org.ar)  
Casa Angelelli, Belgrano 715  
C.P. X5000JQO - Córdoba, Argentina.



Impresión: Corintios 13, Av. Fuerza Aérea 1829, Córdoba.  
Reproducción permitida, citando la fuente,  
enviando 2 ejemplares a la redacción. Propiedad intelectual en trámite

## Sumario nº 94

• Editorial	2
30 años no es nada. Preocupaciones y Esperanzas	
• Análisis Político	5
Avanzar es profundizar la Justicia Social	
• Editoriales Tiempo Latinoamericano	11
Laicos haciendo periodismo	
En la cocina del diseño	
• DOSSIER PARA LA REFLEXIÓN	23
A 50 años del Concilio Vaticano II y su impacto en la realidad latinoamericana.	
Concilio Abierto: Miradas protestantes del Concilio Vaticano II	24
La recepción del Concilio Vaticano II en Córdoba	31
La crisis de las teorías críticas en Latinoamérica	38
El impacto del Concilio Vaticano II en la Vida Religiosa Femenina	48
• 40 años de la Teología de la Liberación	54
Aportes del Cristianismo en los procesos de transformación latinoamericanos.	54
La Liberación en las Misas de Mons. Angelelli	59
• Experiencias	62
ICA - Rostros y culturas originarias presentes en Córdoba	62
UCC - Doctorado Honoris Causa a Félix Díaz	65
Un Malón en las Universidades Públicas	71
• Causa Judicial Angelelli	74
Se presentó el pedido de elevación a Juicio	74
• Cátedra Libre Mons. Angelelli	78
• Actividades del Centro Tiempo Latinoamericano	79
• Agrotóxicos y contaminación en Córdoba	80

## 30 años no es nada

## Preocupaciones y Esperanzas...

**1982: La preocupación eclesial.**

En octubre, cuando la democracia pujaba por nacer, nació la revista TIEMPO LATINOAMERICANO. Los padres de la criatura eran unos pocos sobrevivientes que, desde su identidad cristiana, querían retomar las huellas no borradas por el vendaval del genocidio que asoló el país. La memoria estuvo en la presencia de nuestro maestro y pastor Enrique Angelelli que resumía la multitud de mártires que se llevó el terrorismo de estado. Y que desde las motivaciones evangélicas quería una sociedad distinta, más igualitaria y justa. Los primeros pasos fueron al tanteo de las tenues luces que aparecían en el horizonte. A veces destacando la necesidad de una iglesia servidora y comprometida con el pueblo, a pesar del gran vacío que produjeron los años de persecución donde la jerarquía lejos de acompañar acomodó el cuerpo institucional a los calores de los poderes de turno. Y eso fue parte de la responsabilidad no asumida para afrontar la nueva situación de mayor apertura y participación. En una democracia que tenía el valor de querer ser pero las limitaciones que le imponían los poderes hegemónicos, usufructuarios del aplastamiento a los sectores más dinámicos y populares. La debilidad alfonsinista afloró cuando cedió a la impunidad de los genocidas en la Semana Santa de 1987 y después no pudo soportar el golpe de los grupos económicos que se llevaron a un presidente para instalar otro, en 1989, que entró con la promesa del salario y la revolución productiva. Y acabó perfeccionando el modelo neoliberal, con privatizaciones y precarización laboral, hambre y desocupación.

**1990: La preocupación social.**

Lejos de escucharse la voz profética de una Iglesia que siempre gozó de un fuerte poder social, las cúpulas acompañaron el desmantelamiento y las desnacionalización, mientras las minorías de identidad cristiana y con vocación ecuménica asumíamos ese vacío haciendo el esfuerzo por promover los debates que imponían las nuevas realidades: ¿Cómo rearticular el campo popular? ¿Cómo revitalizar el contenido liberador de la fe cristiana? ¿Cómo promover la organización de la solidaridad? ¿Cómo alentar y acompañar un compromiso concreto en las opciones partidarias que en el barro de la política quieren soluciones concretas a las eternas demandas de los sectores siempre olvidados?

Fueron los años 90 de una resistencia al menemismo que fue sembrando nuevas formas organizativas y reflexionando nuevos paradigmas,

no exentos de contradicciones. Porque muchos de los actores sociales eran los sobrevivientes de una época distinta, y buena parte de los nuevos surgidos del vaciamiento cultural en el que trabajó la estética neoliberal, exaltando las maravillas del Mercado, convertido en dios.

Esa resistencia y sus instancias de encuentro y reflexión que quedaron reflejadas en la Revista, fueron semillas de militancia social que en algún momento debían crecer y germinar en militancia política. Fue un duro debate, porque los políticos liberales hicieron todo lo posible por desacreditar la política y seguir apoderados de los resortes básicos de decisión estatal. Y otros, que hastiados de los malos ejemplos de corrupción y negociados, se mantuvieron en la pureza virginal con un rol de denuncia real pero de una enorme ineficacia política para las modificaciones que requerían las urgentes necesidades de los más pobres, disimulados en lenguajes más técnicos como "excluidos" o "vulnerables", para no abordar el análisis social de explotadores y explotados, de una estructuración social capitalista, que necesita de los pobres para seguir llenando los bolsillos de los pocos.

Acompañamos estos esfuerzos y ampliamos las perspectivas cuando nos abrimos articulando con las mismas búsquedas que se hacían en otras latitudes latinoamericanas, donde si bien habían soportado represiones, pudieron mantener niveles de organización acompañados por importantes presencias de iglesias que aportaron a las nuevas reflexiones teológicas animando la resistencia al modelo neoliberal, pero también sumando el compromiso político en la organización popular que germinaría en el 2000 en muchos países de Latinoamérica.

**2000: La preocupación política.**

Los procesos políticos y sociales de este nuevo tiempo latinoamericano donde también sumaron importantes grupos del cristianismo de liberación, reconocen esa larga resistencia al neoliberalismo, desde las múltiples organizaciones de sobrevivencia que alimentaron la solidaridad en ollas populares y micro-emprendimientos, sostenidos por piquetes que reclamaron la asistencia de un estado achicado y para pocos. En esa práctica social también se fue experimentando sus limitaciones. Y el debate creció hasta empezar a ver la importancia de la política. Fue fundamental el fin de la impunidad con los juicios por lesa humanidad. Pero como la historia no es lineal ni matemática, surgieron nuevos fenómenos y liderazgos que abrieron las posibilidades de una nueva militancia política. Desde entonces asistimos a un positivo auge de presencia juvenil y nuevas esperanzas para los sectores populares que van encontrando canales para satisfacer sus reivindicaciones básicas. Aún cuando falte mucho para que la renovación política incluya el abandono de prácticas clientelistas o abandone la debilidad de un trabajo inconstante y limitado de inserción social tanto en los barrios como en los sindicatos, los lugares donde mayoritariamente se expresan las necesidades populares. Aquí creemos vale la pena seguir haciendo esfuerzos para debatir formas y



contenidos que aporten a revertir la cultura neoliberal dominante, que aún no ha podido desterrarse y se manifiesta en muchos de estos comportamientos sociales y políticos. Desde nuestra perspectiva cristiana también corresponde afirmar la deuda de las instituciones religiosas que continúan con una prédica de salvación individualista, vaciada del contenido evangélico de liberación integral, que incluye las realidades cotidianas, espirituales pero también materiales, para el reinado de vidas dignas para todos y todas.

### 2012: Esperanzas...

El nuevo formato revista-libro de TIEMPO LATINOAMERICANO con la incorporación del aporte de miembros del Consejo Editorial presenta un nuevo desafío. Busca desarrollar creativamente desde nuestra propia realidad la estructuración de un pensamiento ligado a las nuevas situaciones locales y latinoamericanas, que se reconocen herederas de memorias populares, martiriales y de protagonismo, recuperada a lo largo de estos 30 años.

30 años no es nada. Pero también es mucho. Fue y es un esfuerzo militante colectivo de una comunidad de hermanos, amigos y compañeros, que sin abandonar sus propios lugares de inserción, se encuentran semanalmente en la Casa Mons. Angelelli y quieren sumar a tantos otros y otras que nos enriquecen con sus reflexiones y prácticas. Siempre empecinados en aportar lo más posible a esa correntada que va creciendo, pero debe aún aumentar mucho su caudal para que logre transformar una historia de más de 30 años avanzando en el proyecto inconcluso de liberación nacional y social, con los pasos cada vez más sólidos de un proceso popular que se fortalecerá con más participación, debates y organización. **TV**

Córdoba, Octubre 2012  
Equipo Tiempo Latinoamericano  
Casa Mons. Angelelli

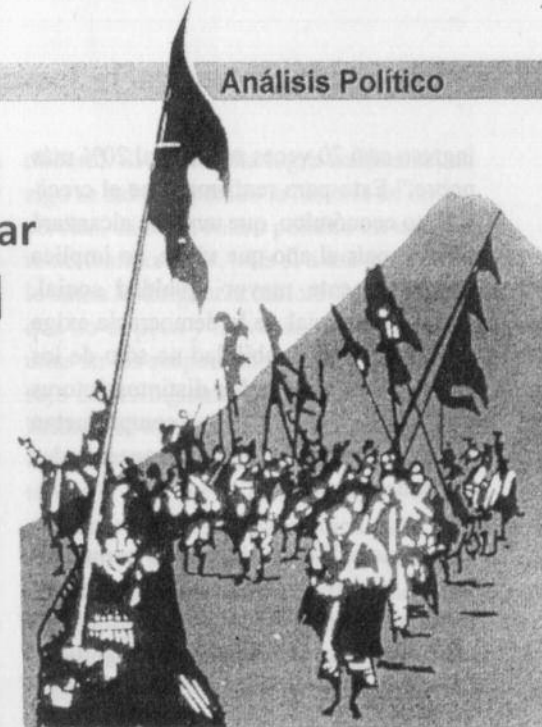
**RODOLFO I. S. MORENO Y ASOCIADOS**  
ESTUDIO JURIDICO  
CORRO 312 - TE. 4239316 - 4232795 • CÓRDOBA

**NESTOR BARCOS • RAMON VIRAMONTE**  
ESTUDIO JURÍDICO  
27 DE ABRIL 675 -DPTO. 6- TE. 5696633/31 • CÓRDOBA

## Avanzar es profundizar la Justicia Social

Recapitular varios meses en pocas páginas implica hacer un recorte parcial y subjetivo de lo sucedido, buscando desentrañar las líneas principales de acontecimientos políticos que nos impactan y tocan aspectos importantes o al menos significativos de nuestra vida en sociedad.

La marcha de la economía, si bien no ha continuado floreciendo, tiene el mérito de haberse mantenido en condiciones de continuar sosteniendo una política que ha mantenido su orientación distributiva. Aunque no pareciera haberse podido incrementar, más allá de los aumentos de la AUH (Asignación Universal por Hijo), la actualización semestral a los jubilados nacionales y la discusión paritaria con topes salariales "sugeridos". "Las políticas que sostuvieron la inclusión desde 2003 han perdido el empuje inicial.", dice un informe del diario "Hoy Día Córdoba". Es evidente la distancia entre las manipuladas estadísticas del INDEC y los precios de los bienes de mayor consumo. Una inflación corrosiva que el gobierno sigue negando, aunque el cotidiano poder adquisitivo lo desmienta. ¿Cuáles son los interrogantes? Que el crecimiento sostenido no haya podido avanzar en mayor empleo en blanco. Que las jubilaciones sigan siendo tan bajas que están lejos de los números que marcan



la canasta básica. Que tampoco se note una reactivación — casi al revés — que incorpore mano de obra, con empleo genuino y así contrarrestar la política de subsidios y su veta clientelar; sin negarle a estos el positivo carácter distributivo. Todo, mientras se puede apreciar que existe buena porción de argentinos que la pasan muy bien y parecieran ser ellos o sus empresas, los más beneficiados por más que se mantengan en las sombras sin hacer una fuerte apuesta política. Estamos lejos de la justicia social, aunque lo avanzado ha sido muy importante. Es que el arrastre neoliberal fue muy prolongado y profundo, no sólo aquí, sino en la mayoría de los países latinoamericanos. "Hoy Día Córdoba" cita un informe de la ONU: "el principal problema que afronta América latina es la desigualdad. La zona es considerada la más desigual del mundo... El 20% de la población más rica (de América Latina) tiene, en promedio, un

ingreso casi 20 veces superior al 20% más pobre.” Esto para reafirmar que el crecimiento económico, que también alcanzará nuestro país el año que viene, no implica mecánicamente mayor igualdad social. Esta deuda social de la democracia exige ampliar la responsabilidad no sólo de los gobernantes sino de los distintos actores políticos, con medidas que comprometan el mayor aporte de los grupos concentrados del poder económico.

La ausencia de **organizaciones populares** fuertes, con reivindicaciones que apunten a una mayor equidad, es todavía muy significativa. Pero esto no es responsabilidad del gobierno. En todo caso, es el efecto de no haberlas construido con un criterio que incluyera la importancia de la política en la disputa del manejo del estado. O no haber resistido a la cooptación lanzada a través de los programas sociales, donde, por otra parte, una mejor política de afianzamiento de la democracia, hubiera optado por instancias articuladoras, sin menoscabar la conveniente autonomía de los movimientos populares. Es este, sin duda, un debate no concluido, e incluso poco promovido, en el campo popular. Pero no dejan de ser preocupantes los hechos graves de violencia con el asesinato de algunos dirigentes y militantes de los movimientos campesino e indígena, a manos de la policía o matones de empresarios sojeros, en Formosa, Santiago del Estero y Salta, donde los estados tanto provinciales como el nacional, parecieran haber mirado para otro lado, en el mejor de los casos. ¿Será porque al estar perdidos en las olvidadas y remotas zonas rurales, lo allí sucedido no alcanza a tener fuerte im-

pacto mediático que produzca alguna preocupación gubernamental? El país sigue siendo extenso y dilatado. Y un proyecto nacional debe abarcar esas distantes realidades, que nunca llegarán con fuerza a los centros de poder. Para corroborar esto debe valorarse el positivo accionar de la justicia en la causa por el asesinato del militante Mariano Ferreyra, del Partido Obrero, donde no cuajaron las presiones de la burocracia sindical y todo apunta a que el otrora poderoso secretario general de la Unión Ferroviaria José Pedraza, sea condenado como principal responsable de este crimen.

En cuanto a la recomposición política, encabezada por buena parte de la nueva militancia de los jóvenes, es un signo alentador el intento de articulación de varias organizaciones vinculadas de distinta manera al gobierno. Algunas con buen asentamiento territorial; otras en cambio más apegadas a espacios del poder institucional del estado, con mayor disponibilidad de recursos, que si bien pueden llegar con criterios distributivos, contienen también los vicios de la metodología clientelar. **Unidos y Organizados**, que aparentemente pretende constituirse en una fuerza organizada del kirchnerismo, podrá tener mejor suerte que intentos anteriores como la transversalidad o la concertación plural del ex presidente Kirchner, si se logran superar las pujas menores que a veces adquieren dimensiones de murallas. Hay que dejar que la experiencia camine. Tomando en cuenta el criterio dicho por la Presidenta Cristiana Fernández: “Unidad nacional no quiere decir que todos pensemos lo mismo”. Elemental, pero necesario recordarlo ante los

recitados dogmáticos de quienes quieren mostrarse “más papistas que el papa”. Ojalá esa construcción sirva también en las provincias del interior para romper la práctica del feudalismo político que arrastran los partidos tradicionales: el justicialismo y el radicalismo. Con eso, el mismo gobierno nacional se vería beneficiado al no tener que continuar sosteniendo alianzas con estos fuertes poderes locales, que en muchas provincias y principalmente en el norte del país mantienen al por mayor los vicios de la vieja política, con el clientelismo como principal instrumento de acumulación de poder. Una práctica que los movimientos y organizaciones que apoyan al gobierno nacional también deben superar, si se quiere crecer en calidad institucional. Estos mismos esfuerzos de organización debe hacer la oposición democrática seria, que viene acompañando las medidas positivas del gobierno y criticando otras como el manejo cerrado de las relaciones políticas. Quien se siente seguro de su poder no debe temer en abrir el juego a las fuerzas políticas y sectores sociales que comparten la profundización de la matriz distributiva. Pensar en forma mezquina llevando toda el agua al propio molino a costas de una mayor potencialidad institucional, es debilitar la posición del mismo gobierno ante los embates antidemocráticos de las grandes corporaciones económicas no beneficiadas a su gusto hasta el momento. Aunque hay que reconocer el avance al menos de buena parte de estos sectores que van encontrándose en una fracción de la oposición política hasta el momento expresada en el porteño Francisco Macri o el cordobés José Manuel De la Sota, ambos con dilatada trayectoria ne-

oliberal. Si la derecha logra unificarse, en algo se habrá superado la histeria de las caceras, dándole rostro político en un contexto democrático. Más si a ese espacio se le suma la dirigencia radical de ese pelaje, que no es poca y ha venido mostrando las uñas en los sospechados manejos del Consejo de la Magistratura de la Nación, paralizándolo el nombramiento de jueces, para favorecer al Grupo Clarín, el único prototipo de la Ley, que el 7 de diciembre deberá desprenderse de algunos medios para adecuarse a la nueva legislación que pretende una distribución más democrática de la palabra, según ha dicho Martín Sabbatella, autoridad máxima del organismo del estado encargado de la aplicación de la ley. A propósito le sirve al país – más allá del gobierno – que Frank La Rue, alto funcionario de la ONU para la Libertad de Opinión haya destacado que la Argentina “es un modelo para el continente y para otras regiones del mundo” en materia de libertad de expresión y que la ley de medios “es una de las más avanzadas del continente”. Para completar el panorama de la superestructura política hay que mencionar al FAP (Frente Amplio Progresista), que viene ejerciendo un rol opositor responsable; aunque eso lo desdibuje como oposición; y de hecho le impida mostrar un perfil propio de alternativa al oficialismo. La ausencia de un liderazgo fuerte y la aún débil estructura generada en provincias hegemónicas por el bipartidismo tradicional, limitan el desarrollo de esta fuerza progresista, con postulados de mayor democratización, aunque de muy débil rai-gambre popular a nivel nacional. Y no es equivocada la convocatoria a ampliar las alianzas con otras fuerzas, aunque sin pre-



tender mezclar el agua con el aceite, como ha dicho su máximo referente el socialista Hermes Binner.

Más allá de los partidos, en el arco opositor se deben computar los **cambios en el escenario sindical**. Las maniobras del gobierno lograron finalmente establecer un interlocutor más afín con el grave costo de una nueva división del sindicalismo, que alcanzó para integrar a los "polivalentes" Gordos, lo más rancio de la burocracia sindical, aunque no a los duhaldistas de la CGT Azul y Blanca, inventada por el infame Barrionuevo. El gobierno aprovechó la afinidad de los gremios industriales por las ventajas obtenidas gracias a las políticas favorables a ese sector productivo. Con eso pudo limarle poder al camionero Hugo Moyano, que amenazaba con imponer condiciones que el kirchnerismo duro no estaba dispuesto a aceptar; y venía disfrazado en las pujas entre La Cámpora y el moyanismo. En concreto, Moyano de ser un asiduo favorito al programa televisivo 6-7-8, de propaganda ultraoficialista, pasó a ser tenido como uno de los peores de la pelucula, según el esquema binario de un sector del gobierno nacional. Quien se beneficia o perjudica con esta nueva división de la dirigencia sindical? El gobierno si bien tiene ahora un interlocutor más domesticado, deja afuera una porción no despreciable del poder sindical que aún debilitado puede ofrecerle algunas dificultades, en la medida que encarne reivindicaciones obreras pendientes de solución, como la elevación del mínimo no imponible de los salarios. En todo caso el argumento del gobierno para seguir negándose a este reclamo en base al porcentaje limitado de

trabajadores y jubilados que exceden el tope hasta hoy establecido, no hace más que reconocer el bajo nivel salarial de la mayoría y/o la permanencia de una cantidad importante de mano de obra carente de empleo genuino y decente. Pero más allá de ser evidente que los únicos perjudicados con estas nuevas divisiones de los dirigentes son los trabajadores, ratifica la sospecha de que esa dirigencia sindical, sin distinciones significativas, sigue priorizando en la práctica el mantenimiento de sus aparatos gremiales, contruidos y fortalecidos en su mayoría durante los años del menemismo. En el universo sindical también debe contabilizarse la ya irreversible división de la CTA que prometía un nuevo rostro y una nueva práctica dirigencial. Es cierto que aquí pesaron más las diferencias en cómo posicionarse ante el gobierno nacional; pero también es real que sobre los ejes de los dos principales gremios: ATE y CETERA, estuvo presente la puja de poder de los dirigentes porteños entre aparatos sindicales. Y esto en gran medida perjudicó el notable avance logrado a nivel nacional de las organizaciones populares, más allá de las sindicales, que encontraron en la CTA un buen y auspicioso espacio, ahora malgastado.

Otros hechos a destacar, sin ánimo de agotar la lista, son las iniciativas legislativas de reforma del Código Civil y Comercial y el proyecto de ley que amplia los derechos ciudadanos a los jóvenes, con la votación a partir de los 16 años. En el primer caso se ha promovido un saludable debate que viene recorriendo las provincias. Y para el segundo, las observaciones en todo caso implican una responsabilidad mayor

a los que deben fomentar la formación cívica. Pero debe reconocerse que los jóvenes, por muchos factores, poseen una sociabilidad que los lleva a involucrarse desde temprano en diversas instancias colectivas. Pero en el Congreso Nacional siguen durmiendo dos proyectos igualmente importantes para sus destinatarios: La llamada "Ley Layun" que favorece a las empleadas domésticas, y la que suspende los procesos judiciales de desalojo de los campesinos e indígenas, que sigue ocasionando muertes; pero también pretende avanzar en la titularización de las tierras que vienen ocupando desde siempre.

Aunque la información haya quedado reducida al ámbito porteño, dos preocupaciones más: El intento de reflotar la **doctrina de la seguridad nacional** mediante cursos dictados por militares norteamericanos con antecedentes guerreristas en Vietnam, agregadura militar en Argentina durante los primeros años de la dictadura o acusados de injerencia militar en Venezuela. Pero lo grave no es la política de EEUU – no habría que esperar otra cosa-, sino la actitud complaciente del Ministro de Defensa Puricelli, que habilitó estos cursos y a los profesores. De igual modo, el embargo de la **Fragata Libertad** en el puerto de Ghana, por parte de abogados de los fondos buitres, que no adhirieron al canje de la deuda propuesto por el gobierno argentino. El periodista Horacio Verbistky publicó documentación que acredita sospechas de complicidad por parte de personal de alto rango de la marina, al cambiar el destino original de Nigeria, sin comunicarlo. Y señala la responsabilidad del Ministro Puricelli, quien se apresuró a pedir

la renuncia de la máxima autoridad de la Marina, antes que las esquiras llegaran hasta su propio despacho. Como sucedió con las renunciaciones de las cúpulas de la Gendarmería y la Prefectura, incluyendo al propio hermano de la Ministra de Seguridad Nilda Garre, ante el motín, finalmente controlado. Pero que dejó al descubierto no sólo una complicada telaraña de complicidades judiciales, mediante dudosos recursos de amparo que elevaron astronómicamente los sueldos de los jerárquicos de esas fuerzas de seguridad, sino la falta de controles en el manejo presupuestario y las irregularidades propias de la elevada proporción salarial en negro, que no es exclusiva de estas fuerzas, sino que se mantiene en innumerables nichos de las administraciones públicas (nacional, provinciales y municipales), en abierta contradicción con el combate al trabajo en negro que se propagandiza desde el Ministerio de Trabajo para el sector privado.

Las condenas a prisión perpetua de tres marinos por el fusilamiento de 19 presos políticos, en agosto de 1972, hace cuarenta años, conocido como la Masacre de Trelew, fue una reivindicación histórica para los defensores de los **derechos humanos**, aunque el largo tiempo haya dejado en la impunidad a otros responsables. También muy significativos pero más actuales son los avances en las causas que apuntan al juzgamiento de los autores civiles del genocidio. Así como en Jujuy, con Pedro Blaquier, potentado propietario del Ingenio Ledesma, de activo rol en la represión, el secuestro y la desaparición de trabajadores de esa zona, en Córdoba se dió un paso importante con la indagatoria y la prisión pre-

venta de cinco ex funcionarios judiciales acusados de 119 hechos de violación a los derechos humanos durante la dictadura. Más de cincuenta son en el país los ex miembros de la justicia procesados por complicidad y colaboración con la dictadura militar. El desarrollo de los juicios ha servido no sólo para hacer justicia condenando a miembros de las fuerzas armadas y de seguridad, sino para poner al descubierto la complicidad civil, sin cuya contribución hubiese sido imposible la magnitud que el terrorismo de estado tuvo en nuestro país. Lamentablemente el brazo de la justicia todavía no llegó a los empresarios de las automotrices extranjeras, que facilitaron sus instalaciones para el secuestro, la tortura y la desaparición de sus delegados gremiales. Y es de esperar que su fuerte presencia económica hoy en el marco de la política industrial del gobierno, no sea un obstáculo para profundizar esta búsqueda de justicia.

El nuevo triunfo electoral del presidente de Venezuela Hugo Chávez tuvo especial repercusión en nuestro país. Ya sea por los viajeros de la oposición de derecha que esperaban el triunfo de su contrincante Enrique Capriles; ya también por las expectativas del gobierno kirchnerista, que consolidó una relación política y comercial muy importante. Pero importante fue también para el resto de los países nucleados en la UNASUR porque permite la continuidad de un futuro de integración beneficioso a todos, que entre otros aspectos contribuye a atenuar los efectos nocivos de la crisis ahora de los países de la Unión Europea, como antes lo fue de los EEUU. Mantener una postura firme ante los cen-

tros del poder mundial es fundamental para el destino de las mayorías populares empobrecidas de nuestros "países emergentes". La respuesta de la Presidenta Cristina Fernández a las críticas del titular del FMI, en la 67ª Asamblea de la ONU mostraron una decisión que vale la pena destacar. Además de afirmar que nuestro país "no será sometido a ninguna amenaza" y proclamarse como "nación soberana que toma decisiones soberanas", señaló que la "gran crisis que sacude el mundo" es responsabilidad "de los sectores más ricos de la sociedad" y de las "políticas ortodoxas que se aplican infructuosamente desde hace décadas". Esta voluntad soberana, que se comparte con los socios de UNASUR y ha tenido expresiones de solidaridad internacional ante los embates desestabilizadores con diferentes resultados en Ecuador, Bolivia, Honduras o Paraguay, fortalece las posibilidades de profundizar y avanzar en los propios países hacia mayores niveles de justicia social, contrarrestando las acciones de las corporaciones multinacionales, de las que no se puede prescindir pero sí acotarles sus márgenes de maniobras políticas y de ganancias económicas. **TV**

Córdoba, Octubre 2012  
Luis Miguel Baronetto



## Editoriales

**1• Nace una palabra.** Octubre 1982: "Y en una Córdoba sin palabras, sin docencia ni decencia, en un país que ha perdido su capacidad de asombro, en una América Latina hambrienta de justicia, pero que siempre apuesta a la esperanza, nosotros queremos decir PRESENTE!"

**2• Periodismo de esperanza.** Noviembre de 1982: citando al último documento de los obispos argentinos: "es un imperativo moral, la participación política de todos los ciudadanos, en esta ardua construcción histórica".

**3• Será más dulce nuestro pan.** Diciembre de 1982: "...la paz está inevitablemente unida a un orden social que debe ser garantizado por una autoridad política que esté al servicio del pueblo".

**4• Ya sí, pero todavía no...** Marzo de 1983: "...TIEMPO LATINOAMERICANO quiere ser una luz en el amanecer del nuevo tiempo... una publicación que desea expresar un cristianismo comprometido con nuestro tiempo."

**5• Pascua: hacia el hombre nuevo y la nueva Argentina.** Abril de 1983: "...queremos acompañar este camino hacia la resurrección. Llegaremos a ella después de un prolongado Calvario. Porque sobre los anchos

hombros de la Nación azotada pesan las innumerables cruces de estos largos años cuaresmales..."

**6• Amor es compromiso.** Mayo de 1983: Al celebrar el primer año. "Tiempo Latinoamericano tiene su carta de ciudadanía reconocida en toda la prensa escrita argentina, latinoamericana y también europea"

**7• Una responsabilidad como laicos.** Julio de 1983: "No creamos positivo sumar elementos de confusión y desencuentro. Tampoco 'anatematizar' todo esfuerzo por aportar desde el Evangelio a una vivencia consecuente de la fe para transformar las situaciones de opresión e injusticias."

**8• Siguiendo tu paso.** Agosto de 1983: "Enrique Angelelli, Obispo y Mártir, de quien tuvimos la dicha de ser discípulos. Aquí estamos! Dispuestos a seguir tu paso, a tomar la bandera del compromiso... con los pobres, con los más humildes, con los que buscan la justicia y la paz."

**9• A un joven exiliado.** Octubre de 1983: "Esa obligación en conciencia de ser un poco los continuadores de tantos jóvenes, hoy muertos o desaparecidos, que cayeron en una lucha evangélica por la justicia e hicieron posible con su propio testimonio ese ca-



mino nuevo que estamos recorriendo."

**10• Ayer la noche, hoy la esperanza.** Diciembre de 1983: "Vivimos como pueblo los albores de un nuevo amanecer. Despunta la democracia como el inicio de un largo día de sol y primavera... Desde el minúsculo aporte que podemos ofrecer con Tiempo Latinoamericano, queremos sumar nuestro compromiso en la defensa de esa democracia con justicia social, y con todos los hechos positivos que hacen a su consolidación."

**11• Con un oído puesto en el Evangelio y otro en el Pueblo.** Abril de 1984: "La sangre de los mártires contemporáneos en nuestra América Latina ha venido a convertirse en la cimiento de una sociedad que amanece más allá de quienes quisieran destruir el sol".

**12• Una fe adulta y comprometida.** Julio de 1984: "Fue el testimonio de muchos cristianos que en momentos cruciales no trepidaron en jugar hasta la última gota de sangre...Y es también el



## Editoriales Tiempo Latinoamericano

testimonio de las comunidades de bases, que siguen brotando hoy al soplo del Espíritu como nuevo fermento revitalizador de la Iglesia en la ineludible misión de ser levadura y la sal capaz de transformar y sazonar las relaciones humanas de la sociedad."

**13• Una juventud profética.**

*Septiembre de 1984:* "Con estos gestos de servicio y compromiso los jóvenes de hoy asumen la actitud profética de señalar descaradamente, que hay muchas cosas que no andan y necesitan cambiarse para construir nuevas relaciones de fraternidad en una Argentina más humana y más justa."

**14• Las alforjas para el niño pobre.** *Diciembre de 1985:* "Nos queda la satisfacción de haber sido útiles a la causa del pueblo, que es la causa de Dios, porque es la búsqueda de una sociedad fraterna, sin desigualdades, sin temores y con el reinado pleno de la justicia, la libertad y la paz."

**15• "Hay que seguir andando".** *Marzo 1985:* "Como Pueblo argentino, en este 1985 necesitamos profundizar las exigencias de la democracia real, asentada en una justicia social efectiva que termine con lacras sociales..., requiriendo... un compromiso decidido con los desheredados de nuestro propio suelo, en el que los cristianos tenemos una doble responsabilidad como ciudadanos y hombres de fe."

**16• Adiós a la noche.** *Abril de 1985:* "Basta recorrer la realidad argentina y cordobesa para deducir que en más de una oportunidad hemos sido y somos 'testigos' de la noche... Amanece el día con un tibio sol de democracia, donde el terror cede su lugar a la fe, donde el individualismo más anticristiano aprende de la solidaridad a transitar los caminos de la vida."

**17• Los que trabajan por la Patria.** *Junio de 1985:* "Mucha sangre obrera y argentina ha regado las calles, los campos y las fábricas en aras de la justicia social y la liberación nacional. Tantos indios y criollos anónimos víctimas de la explotación y la injusticia. Tantos fusilados en aquella lejana Patagonia de principios de siglo. Y tantos detenidos desaparecidos cuyos nombres se pierden en la fragilidad de una memoria cómplice."

**18• Una Iglesia junto al Pueblo.** *Julio de 1985:* "...asistimos a la búsqueda contagiosa de una presencia eclesial junto al pueblo, viviendo y compartiendo las necesidades y las luchas de los más pobres."

**19• A nuestros lectores.** *Septiembre de 1985:* "Con los aires primaverales... llega a Córdoba el torrente de sangre joven en el Encuentro Nacional de Juventud 85... Porque compartimos estas iniciativas hemos puesto estas páginas al servicio de esa nueva

juventud que aflora con ganas de hacer su propio camino."

**20• Ni árbol de la miseria, ni bosque de la dependencia.** *Noviembre de 1985:* "A dos años de aquella apertura democrática nuevos interrogantes se nos plantean como pueblo. Los argentinos estamos empeñados en profundizar un proceso de protagonismo popular que permita la plena recuperación de la dignidad nacional sometida por años a los dictados de los grandes centros imperiales del poder y del dinero."

**21• A nuestros lectores.** *Diciembre de 1985:* "Diciembre, como mes de los derechos humanos, tocó la conciencia de los argentinos, que hemos visto por primera vez en la historia, el desenlace de un juicio, que más allá de las presiones políticas de los sectores comprometidos con el genocidio, que empaldecieron los resultados, ha tenido la virtud de sentar las bases para profundizar la búsqueda de la verdad, desbaratando en parte las maniobras del 'borrón y cuenta nueva' que impusieron los predicadores del 'punto final'."

**22• Muerte y Resurrección en Latinoamérica.** *Abril de 1986:* "...los cristianos junto a los hombres amantes de la paz y la justicia, tenemos la grave responsabilidad de ser signos de esperanza y vida resucitada, aportando a la construcción de alternativas válidas que canalicen

las necesidades de recomponer la organización popular, revitalicen las motivaciones que combatan la indiferencia y aporten a hacer realidad entre nosotros la nueva Pascua del pueblo argentino."

**23• Pentecostés: El espíritu que transforma y destierra los miedos.** *Mayo de 1986:* "Desde distintas latitudes del país nos ha llegado en estos meses la inquietud de avanzar hacia una integración, comunicación y coordinación a nivel nacional que nos permita asumir con serenidad el mandato evangélico de ser 'fermento' en una sociedad que arrastra graves falencias, ante las cuales los cristianos debemos sumar nuestro compromiso para que las aspiraciones de las mayorías marginadas no se vean frustradas una vez más."

**24• Recuperar como Pueblo y como Iglesia la memoria histórica.** *Junio de 1986:* "El décimo aniversario del martirio de Mons. Enrique Angelelli que celebraremos en Agosto es una CONVOCATORIA a recuperar la memoria y la vigencia de todos los mártires de esta Argentina, que debe cimentar las bases de una patria justa, fraterna y solidaria en su rica tradición de lucha, enraizada y abierta a la Patria Grande de Latinoamérica."

**25• ¡¡¡ Angelelli vive!!!** "...porque ha despertado una nueva juventud ardorosa que, soplando las

cenizas del pasado, quiere reavivar la llama del amor y la entrega generosa en la identificación de las luchas del pueblo por una vida más digna y humana."

**26• La responsabilidad ciudadana desde una fe adulta.** *Septiembre de 1986:* "Como Iglesia debemos asumir la obligación de ser signo e instrumento eficaz de las transformaciones que exige la construcción de relaciones fraternales y justas entre los hombres."

**27• Evangelización en América Latina: Luces y sombras de una tarea.** *Octubre de 1986:* "Queremos rescatar todos los esfuerzos que se vienen realizando. A las múltiples y ricas experiencias de participación de los cristianos en los procesos de transformación social en las distintas latitudes de Latinoamérica, queremos sumarle las que se vienen realizando en esta Argentina que necesita todavía recorrer mucho camino para recuperar una historia de lucha por romper las ataduras que ahogan su presente y amenazan su futuro como pueblo."

**28• Hace cuatro años.** *Noviembre de 1986:* "...nos propusimos responder a la dispersión provocada concretamente en esa porción del Pueblo de Dios que acompañó al campo popular en sus esfuerzos de liberación, convocando a un nuevo reencuentro que nos permitiera, en este 'tiempo latinoamericano', sumar

experiencias, coordinar tareas, transmitir inquietudes, compartir compromisos, retomar un rol profético y reflexionar una forma de vida al servicio de los demás, desde la perspectiva evangélica de los pobres."

**29• El Punto Final de la Navidad.** *Diciembre de 1986:* "...Punto final a la legislación represiva, aún vigente, y a las nuevas formas con que se busca coartar el derecho al reclamo de un salario justo y condiciones laborales dignas... Punto inicial a la reparación histórica que exigen nuestros aborígenes, con la devolución de sus tierras, después de casi quinientos años de expoliación y despojo..."

**30• Cuaresma: reclamo al compromiso.** *Enero-febrero de 1987:* "Tantos derechos que siguen postergados en nuestra Argentina tendrán que encontrar en nosotros la fuerza suficiente para despertar la esperanza de su recuperación. Es nuestra responsabilidad."

**31• En esta Pascua: Lo que esperamos del Papa.** *Marzo-abril de 1987:* "...la visita de Juan Pablo II será signo de crucifixión y dolor para el pueblo creyente si es utilizada en forma espúrea para apañar el silencio y la complicidad con el genocidio... Necesitamos que nuestro Padre y pastor Juan Pablo II nos urja a un profundo proceso de conversión para corregir las conductas cómplices..."

plices o vacilantes del pasado reciente..."

**32• Un espíritu de justicia.** *Mayo-junio 1987:* "Sin habernos embanderado en un partido determinado como Tiempo Latinoamericano, hemos sostenido que los cristianos debemos hacer explícita nuestra fe en el terreno político."

**33• 4 de Agosto: Día de los mártires latinoamericanos.** *Julio-agosto de 1987:* "...recogiendo una inquietud asomada y conversada en tantas comunidades del país, nos animamos a proclamar el 4 de agosto como el día de los mártires latinoamericanos. Para resumir y recoger esa parte de la historia todavía no escrita de un pueblo que ha retomado con vigor la responsabilidad de construir una sociedad nueva, sin desigualdades, con pleno reinado de la paz, de la justicia y de la libertad."

**34• Comprometernos como comunidad – Noviembre de 1987** "Como profetas de la esperanza, la hora actual nos exige audacia y fortaleza para inyectar, en una sociedad cada vez más agobiada por sus contradicciones, el aporte creativo en la construcción y consolidación de los instrumentos necesarios para combatir el escepticismo y despertar y recuperar las ganas de reiniciar un camino que acelere los cambios profundos..."

**35• Hacernos Pueblo en la Pascua.** *Abril de 1988:* "Es precisa-

mente en esa otra historia, la que falta en los libros, la que escribimos con alegrías, sangre y sudor todos los días, donde estamos gestando la Pascua final. Pascua de toda la historia, de la verdadera historia, de la que da a la luz la libertad y la vida."

**36• A veinte años de Medellín.** *Noviembre de 1988:* "Nueva esperanza para los pobres..." "A impulsos de Medellín creció una vivencia comprometida desde el Evangelio con la realidad de injusticias y opresión." "No son pocos los que hoy también buscan borrar con el codo lo que escribieron con las manos y nunca quisieron asumir con el corazón....porque Medellín también significó la irrupción de los pobres en la Iglesia, con todo lo que ello implica de molesto y cuestionador".

**37• A 500 años la lucha sigue siendo por la vida.** *Octubre-noviembre de 1989:* "Esta ofensiva 'neoconservadora' de recristianización, munida la mayoría de las veces de un lenguaje 'modernista'... Una ofensiva en lo ideológico que tiene su correlato con la implementación de planes económicos que hacen recaer sobre los sectores populares el costo más elevado de los 'ajustes'."

**38• Desde nuestra pequeñez.** *Mayo - junio de 1990:* "Cabe la denuncia contra las plumas fáciles que cuando no pueden detener el vigor del Evangelio que se



encuentra con el Pueblo, lanzan toda clase de calumnias y tergiversaciones... Los nuevos proyectos evangelizadores que como Lumen 2000 o el Club 700, pretenden hoy imponer un evangelio distinto al de Jesús, por la fuerza de los grandes y sofisticados medios de comunicación."

**39• Haciendo camino al andar.** *Octubre-diciembre de 1990:* "Al finalizar el 90"... "crecimiento en conciencia acerca de la necesidad de articular los esfuerzos de las organizaciones populares, como forma de fortalecer la sociedad civil. Multiplicación de espacios de debate y reflexión, que responden a la necesidad de perfilar un horizonte nuevo y distinto, tanto en lo político y en lo económico, como en lo eclesial y lo cultural..."

**40• El espíritu de lucha y fortaleza.** *Enero-abril 1991:* "La nueva esperanza para los pobres de América Latina, que se ha expresado como 'iavalas' (torrentes de desbordamiento) en la pequeña y marginada República de Haití, surge a 500 años... como signo y

símbolo de esa sociedad nueva que debemos construir."

**41• A casi 500 años de resistencia.** *Octubre 1991:* "El octubre de las carabelas de nuestra infancia, se aparece hoy como una nueva invasión de relumbrantes piratas que quieren consumir el despojo de nuestra América, estableciendo un nuevo tipo de esclavitud."

**42• Por qué los 500 Años.** *Febrero 1992:* "Tiempo Latinoamericano dedicará este año todas sus ediciones a la conmemoración de los 500 años... Algunos querrán aprovechar la ocasión para reafirmar su convicción de que es imposible resistir y doblegar la dominación... Miraremos la historia desde los perseguidos. Nos haremos eco, desde nuestras páginas, de la denuncia al atropello indígena, no sólo de ayer, sino de hoy, y muy cerca nuestro."

**43• Para qué 500 años?** *Abril 1992:* "...abrir expectativas positivas para el avance en la organización popular y en la definición de proyectos alternativos en el terreno político, ideológico, económico, cultural y religioso..."

**44• 1942 -Octubre- 1992.** *Octubre 1992:* "La tarea del 501... desarrollar la creatividad para el nuevo mundo en el que vivimos y elaborar respuestas adecuadas que posibiliten un avance real de los sectores populares... es preciso elaborar nuevas propuestas a partir de las experiencias con-

cretas que desarrollan las organizaciones populares..."

**45• Pascua: paso a paso.** *Mayo de 1993:* "Seguir andando por un camino que hay que ir haciendo es el desafío. En este camino por hacer no tenemos las certezas, pero sí el compromiso.... No podemos seguir impasibles ante el arrollador avance de las políticas que acrecientan día a día las estadísticas de la pobreza."

**46• Los cristianos en la política.** *Agosto de 1993:* "Cada coyuntura electoral es una nueva interpelación a qué hacer?... Le haríamos un flaco favor a la democracia, - que aunque renga sigue caminando - si nos sumamos a los coros del 'purismo', que también es una forma de evadir el compromiso político."

**47• Vida, Muerte y Resurrección.** *Marzo de 1994:* "Porque así como la vida se construye todos los días, la muerte tampoco es definitiva. Y avanzamos en procesos resurreccionales, que son una convocatoria a ponerse de pie, a levantar la cabeza, a romper las ataduras, a reiniciar el camino..."

**48• Mons. Angelelli: "Pueblo es el que no oprime y lucha contra la opresión".** *Julio de 1994:* "No alcanza con acompañar los sufrimientos de nuestro Pueblo. Es necesaria la lucha contra las causas de estos sufrimientos hasta erradicarlos instaurando una realidad diferente."

**49• ¡Los pobres no importan!...** *Diciembre de 1994:* "...para el modelo de país que se viene implementando... Si los pobres son importantes, el desafío es incluirlos. No sólo en nuestra cabeza y corazón, combatiendo la cultura represora y discriminatoria; sino en las posibilidades concretas de inserción económica y decisión política."

**50• Nuestro número 50.** *Abril de 1995:* "sobrevivientes en el 82, que se propuso generar un espacio de reflexión y pensamiento desde la fe sobre la realidad... ha sido un lugar de encuentro de viejas y nuevas generaciones..."

**51• "No puedo predicar la resignación.."** *Mons. Angelelli.* *Julio de 1995:* "Cuando el discurso dominante decreta el fin de la historia congelándola en este salvaje modelo neoliberal, desde el fondo de las provincias, los pobres, trabajadores y hombres de nuestro pueblo siguen avanzando por las calles de las ciudades, diciendo que existe otra historia."

**52• En la Argentina de hoy: Se violan los derechos humanos.** *Noviembre de 1995:* "Al genocidio de la dictadura... le sigue hoy... el genocidio social que provoca la implementación de una política neoliberal y conservadora, que mata literalmente a miles de argentinos."

**53• Casa "Monseñor Angelelli".** *Abril de 1996:* "Quiere ser una casa abierta a las necesidades de



los grupos y comunidades comprometidos en la búsqueda de nuevos horizontes de justicia y fraternidad. Buscar ser un lugar de encuentro para reflexionar nuestra fe cristiana y nuestras prácticas sociales. Pretende constituirse en un ámbito donde profundizar nuestra formación, para ser capaces de responder con fidelidad en un servicio eficaz y consecuente con la causa de los empobrecidos".

**54• "Aquí tiene sentido el clamor de los pobres" Mons. Angelelli.** Agosto de 1996: "Desde este clamor de los pobres estamos convocados a construir el encuentro, a crear la comunidad, a transformar la sociedad".

**55• Otra vez profetas.** Noviembre de 1996: "...En este despertar la juventud y los pobres son - otra vez - los profetas de una sociedad, que denuncian y anuncian un nuevo amanecer, como la estrella de Belén."

**56• No se olviden.** Abril de 1997: "...de Cabezas... de tantos fusilados...de las mujeres golpeadas...de los docentes... Tengan la memoria fresca para acordarse de Videla... Angeloz, Menem... Tampoco se olviden de Jesús...Hagan esto en memoria mía. En estas pascuas de resurrección. No se olviden."

**57• "Desde aquí anunciamos la Esperanza que tanta falta nos hace", Mons. Angelelli.** Agosto de 1997: "...Avanzar en la cons-

trucción de alternativas políticas que profundicen y sinceren la democracia, mediante la conquista de mayores espacios y mecanismos de participación..."

**58• Exigencias del Evangelio y el Pueblo.** Noviembre de 1997: "De la mano de los pobres" Angelelli volvió a entrar en la Catedral, en el 21º aniversario de su martirio y todos tomados de la mano hicieron una oración distinta desde la necesidad, la bronca y también la esperanza.

**59• Formarse para transformar...** Mayo de 1998: "En una sociedad que asiste a cambios profundos en todos los órdenes, necesitamos fortalecer la búsqueda de nuevos paradigmas que apuntalen la construcción de un mundo más justo y fraterno."

**60• "Ustedes son los autores..." (Cura Vasco).** Noviembre de 1998: "...proponer la construcción de un nuevo pensamiento a partir de las experiencias vividas, en el nuevo contexto nacional y mundial que se nos presenta, para dar batalla, también en el terreno teológico, a quienes pretenden mantener la hegemonía cultural, social, económica, religiosa y política."

**61• Desafíos ante el nuevo milenio.** Abril de 1999: "Una nueva sociedad que incluya a todos, principalmente a los niños y a los ancianos, que devuelva la tierra a los indígenas, que garantice el pleno empleo, las leyes laborales

y el salario justo a los trabajadores, que instale la participación igualitaria de las mujeres y el respeto a los derechos humanos."

**62• Caminos contra las Esclavitudes.** Julio de 1999: "La creciente fragmentación social, la exclusión cada vez más acentuada que impone el modelo neoliberal y la falta de capacidad, generosidad y audacia para generar alternativas creíbles, posibles y superadoras en la construcción de una nueva sociedad nos obligan a profundizar la reflexión sobre nuestra realidad."

**63• Manos abiertas en reclamos y esperanzas.** Octubre de 1999: "...La paradoja de la humanidad que a fines de siglo posee todos los adelantos tecnológicos para vivir en paz y con desarrollo para todos. Pero donde no todos están invitados a vivir de las bondades de esta modernidad de fin de milenio..."

**64• Mirada Jubilar:** Marzo de 2000: "El 2000 será un tiempo latinoamericano. El tiempo de los pueblos que siguen caminando en la solidaridad y en la esperanza. El tiempo de los que no se resignan a quedarse fuera del escenario y continúan resistiendo la exclusión y luchando por conquistar nuevos espacios de dignidad y justicia."

**65• Para distribuir y compartir.** Julio de 2000: "Organizados, unidos y solidarios, desgranándose como el maíz que acepta transfor-

marse para alimentar la fraternidad y la justicia, con el trabajo y la participación de quienes están dispuestos a aceptar la lógica de la distribución, opuesta a la del mercado, que todo lo vende y todo lo compra."

**66• En el 25 aniversario del Martirio de Mons. Angelelli CONVOCATORIA".** Noviembre 2000: "Posibilitar la participación de todos los sectores y abierta para dar cabida a las diversas expresiones de la realidad...En esa amplitud de miras estaremos expresando el espíritu ecuménico y pluralista que posibilita construir la comunidad, desde la que deben articularse los esfuerzos para producir los cambios sociales que eleven las condiciones de dignidad y justicia de la mayoría excluida por este modelo social."

**67• La Pascua, siempre la Pascua..** Abril de 2001: "Muchas son todavía las acciones o las palabras que se oponen a la Pascua de los derechos humanos, de la dignidad, de la solidaridad y de la justicia. Pero también crecen los esfuerzos y las esperanzas que se van articulando en cada protesta contra el olvido, la desocupación, el hambre y la miseria, que también tiene - y muchos - rostros concretos."

**68• La memoria de los mártires.** Julio de 2001: "Cuando la justicia y la liberación no aparecen en el horizonte, la memoria de los mártires viene a interpelarnos sobre

una tarea inconclusa y urgente. La de construir una sociedad fraterna, justa y libre, como signo del reinado de Dios."

**69• No callar.** Noviembre de 2001: "En nuestro país, especialmente sensibilizado por el accionar del terrorismo del estado, las acciones represivas contra las protestas sociales no sólo buscan frenar el reclamo, sino reimplantar el miedo para desarticular el crecimiento de las organizaciones populares."

**70• Tiempo de Resurrección.** Abril de 2002: "Resurrección porque desde los sucesos de diciembre pasado los argentinos hemos perdido el miedo a salir todos a la calle, a las rutas y plazas de las ciudades, fortaleciendo y creando nuevas formas de organización y articulación popular... que eran tal vez sólo semillas muertas un tiempo atrás."

**71• Aduñarse del escenario.** Septiembre de 2002: "Sólo es posible adueñarse del escenario, empujando afuera a los que representan una obra antipopular y llenándolo de gente que dice 'basta', que se organiza, se moviliza y decide comunitariamente lo que más le conviene. Aduñarse de la escena es poner en ejercicio la democracia real."

**72• Resucitar es apostar a la Esperanza.** Mayo de 2003: "Mirar el futuro con optimismo también es apostar a esa multitud de argentinos que, a pesar de no tener

opciones claras, se volcó a las urnas para ratificar su vocación democrática, aún sabiendo de sus enormes limitaciones."

**73• Despertar de nuestro letargo.** Julio de 2003: "Despertar de nuestro letargo requiere abandonar los lugares en los que nos sentimos instalados y seguros como cristianos, para asumir las mismas necesidades, inseguridades y búsquedas que experimentamos como pueblo que marcha en la construcción de políticas liberadoras."

**74• 20 años de Democracia.** Noviembre de 2003: "El espacio de libertad abierto por las formas democráticas posibilitó el surgimiento de nuevas organizaciones y movimientos sociales que por necesidad de supervivencia o convicción democrática hicieron su aparición en la escena nacional, señalando que 'otro país es posible' si se recupera el protagonismo popular."

**75• Cultivar la vida.** Mayo de 2004: "Cultivar la vida como pueblo, también es recuperar la propia identidad, que se rehace a cada paso mientras se protagoniza la historia. Reconocerse en la historia recuperada es valorar las raíces que se fortalecen mientras el árbol tiene vida, y que se pudren cuando domina la muerte."

**77• El camino recorrido.** Noviembre de 2004: "Como pueblo valoramos una mayor toma de

Editoriales Tiempo Latinoamericano

conciencia sobre los derechos que hacen a la dignidad humana. Y esta valoración alentada también por un discurso que va derribando las supuestas verdades instauradas por la cultura neoliberal, sustenta y profundiza el reclamo de cambios sociales y políticos que no pueden demorarse."

**78• Retomar los aires nuevos del Concilio.**

*Abril de 2005:* "Tanto el Concilio Ecueménico Vaticano II como sus relecturas a nuestras realidades provocaron reacciones diferentes. Junto a la positiva adhesión que se suscitó en la vida de las comunidades, particularmente de las más empobrecidas, también existieron los resquemores y la oposición de quienes pensaron que les 'cambiaban la religión' o perdían el monopolio de un sustento a sus posiciones privilegiadas."

**79• "Ser más".**

*Agosto de 2005:* "La lucha entre los valores del 'ser' y el 'tener' es la pelea entre el individualismo y la solidaridad, entre el destino comunitario y la salvación individual. Apuntar al 'más' humano, 'más' solidario y 'más' artifice de su propio destino, como pueblo, es advertir que se asume la propia historia y no se parte de cero en el protagonismo que se requiere, sino con la experiencia del camino recorrido seguir avanzando."

**80• Con Memoria, Compromiso y Esperanza.**

*Noviembre de*

*2005:* "Fue un camino de minorías, en soledades y resistencias. Preferimos ocupar este lugar, con otras tantas instituciones y organizaciones surgidas en estos años, concientes de que se trataba de una siembra paciente, silenciosa y tesonera. Acompañamos los esfuerzos por organizar la solidaridad, por luchar contra la impunidad, convencidos de que sin pueblo organizado no hay nueva política y que sin política no hay posibilidades de transformación social para condiciones de vida digna."

**81• "El ansia de liberación de un pueblo no es algo que los poderosos puedan llevarse en una bolsa".**

*Mayo de 2006:* "Hoy, junto a los aprendizajes adquiridos, continuamos apostando a aquel horizonte al que fueron fieles los y las mártires de Latinoamérica. Horizonte de liberación que da sentido a nuestra vida, pero que también nos empuja a renovar un proyecto que abra más participación, articulación, unidad...con el propósito de llegar a todos, para que quepan todos."

**82• A 30 años: Ayudamemoria.**

*Agosto de 2006:* "Se respiran nuevos aires políticos, que cimentados en aquella larga y agotadora resistencia popular, abren nuevas esperanzas de cambios en el mejoramiento de las condiciones de vida de las mayorías que todavía siguen excluidas del empleo, de la salud, de la educa-

ción y de los derechos humanos más elementales."

**83• Para seguir andando...** *Noviembre de 2006:* "Nuestra apuesta y nuestra propuesta es seguir profundizando la reflexión y la práctica política, siempre con la centralidad en los pobres, alentados por nuestras convicciones cristianas."

**84• La Pascua de Fuentealba.**

*Abril de 2007:* "Porque ya la sangre ha empapado la tierra nequiquina era necesario levantar con urgencia la bandera blanca de tizas y guardapolvos. Para responderle a la muerte con una apuesta a la vida, dignificada en la lucha por más educación, como en plena resistencia el neoliberalismo fue la carpa blanca de los docentes."

**85• Los cristianos en la política.**

*Agosto de 2007:* "Queremos contribuir a una vivencia más auténtica de nuestra fe, asumiendo el rol que nos corresponde como laicos en el escenario que nos es propio. Por eso alentamos el compromiso en la política concreta, en base a la realidad social, cultural y económica que nos toca vivir. Conciliando en lo conciliable postulados ideológicos con respetadas políticas, convicciones éticas con prácticas de gestión del estado."

**86• Desde hace 25 años, en el cristianismo de liberación.**

*Octubre 2007:* "Optamos por seguir caminando en la opción por los

pobres, con laicos, sacerdotes y obispos que se habían mantenido consecuentes en sus vidas y venían contagiando a las nuevas generaciones, mientras se acompañaba la lucha de los nuevos sujetos sociales que despertaban en nuevos escenarios de protagonismo, con las comunidades de base, las movilizaciones indígenas, las luchas de las mujeres y las nuevas realidades laborales y sindicales."

**87• Por el Agua y la Tierra, donde crece la Vida.**

*Abril de 2008:* "Desde los movimientos sociales – los movimientos campesinos, los "Sin Tierra", las comunidades indígenas – se vienen sosteniendo estos reclamos a favor de la tierra, del agua, de los montes, de las minas, del clima, de la fauna, etc., para que sean asumidos como políticas de estado por los gobiernos que sostienen en sus programas la defensa de los derechos de todos, pero principalmente de los más pobres que son los más perjudicados."

**88• "Hagan Esto en memoria mía"**

(Lc.22, 19). *Agosto/Septiembre de 2008:* "Hagan ESTO...", mientras están compartiendo amigable y fraternalmente el pan y el vino en torno de la mesa, como expresión de una comunidad que tiene la tarea de crecer, de alimentarse, de alegrarse, celebrando la vida. Aunque sin ignorar el contexto

adverso de dificultades, conflictos y persecuciones que esa opción por la vida de todos les acarreará. Y que será el camino de la cruz,...para después volver a la vida..."

**89• Pascua: apuesta a la lucha y la esperanza.**

*Marzo/Abril de 2009:* "La complejidad de las situaciones que vivimos nos está indicando que es una irresponsabilidad simplificar las explicaciones, porque las soluciones se hacen más difíciles o las posibilidades de frustración son mayores. Y con ello el desaliento, para terminar en el descompromiso del individualismo, buscando cada uno su propia salvación."

**90• "Las soluciones ya no pueden, ni deben, quedar en manos de hombres providenciales, sino en la tarea participada de toda la comunidad".**

*Mons. Angelelli. Julio de 2009:* "Sigue siendo el reclamo de cambios que no admiten demoras porque cada día que pasa son vidas de niños y ancianos abandonados a su suerte las que se nos van, pudiéndolo evitar... Hace falta asumir los riesgos de la incertidumbre del porvenir, mientras se protagonizan los procesos populares, que luchan y se organizan para hacer realidad los cambios mediante los instrumentos que la misma realidad política va indicando como posibles."

**91• Tiempo Latinoamericano en los cambios de época.**

*Octubre*

*2010:* "En los veintiocho años de vida, nuestra revista ha tenido cambios de distinto tipo... Fuimos así reafirmando nuestros objetivos: ser un instrumento para ampliar opciones de vida a favor de los pobres, inspirados en el Evangelio y en ese numeroso y plural martirologio latinoamericano. Y esto, difundiendo material para la reflexión, pero también promoviendo instancias de formación y esfuerzos de elaboración propia en base a las prácticas sociales y políticas."

**92• El derecho a ser protagonistas.**

*Julio 2011.* "...en estos tiempos electorales, pareciera que aunque existe mayor consenso y práctica sobre el reposicionamiento del estado para beneficio de los sectores populares, no se visualizan construcciones políticas superadoras, quedando muchas veces los intentos en armados electorales, eficaces para las elecciones pero insuficientes para canalizar políticamente una participación protagónica de los sectores populares."

**93• Vestidos nuevos junto a los corazones de los pobres.**

*Mayo 2012:* "Asumir desafíos con 'corazón recto', como explicitaba nuestro Obispo mártir, significa que nuestro compromiso es mucho más que la racionalidad de lo que corresponde hacer para que haya justicia social para todos."



## Laicos haciendo periodismo...

La publicación del primer número de "Tiempo Latinoamericano", el 17 de octubre de 1982, fué la concreción de un sueño largamente deseado por un grupo de "cinco cordobeses soñadores" e ilusionados con un Mundo Nuevo y una Iglesia renovada. Para mí, en concreto, fue la posibilidad de unir dos profesiones o dos actividades para las que me había capacitado y que deseaba poner en práctica como modo de vida y como servicio a la comunidad.

Había estudiado periodismo y formaba parte de la primera promoción de egresados de la Escuela Superior de Periodismo del Centro de la República, en 1974, donde también trabajé dos años más. También había estudiado cuatro años de Teología, dos en Córdoba y dos en Salamanca (España).

Al regresar a Córdoba, en 1981, comenzamos a "dibujar y soñar" con este proyecto, con personas muy cercanas y muy queridas: Abdón Layús, Miguel Centeno, Carlitos Laconi, Vítin Baronetto y yo, que pondría la cara como director de la revista.

Una "Revista Especializada" en temas sociales, religiosos, culturales y políticos que refrejara el pensamiento de una Iglesia Nueva, Ecueménica, Profética, la que soñaba el Vaticano II, las Conferencias de los Episcopados Latinoamericanos de Medellín (1968) y Puebla (1979) y la Teología de la Liberación.

Comenzamos a hablar con "gente cercana", de Parrroquias católicas que estaban en "esta línea" y el Centro Ecueménico de Córdoba. Nos dieron el apoyo moral y económico para lanzar el primer número que salió el tercer domingo de octubre coincidiendo con el Día de la Madre y los 20 años del inicio del Concilio Vaticano II.

La nota principal "Nota de Tapa" era un reportaje al primer argentino en recibir el Premio Nobel de la Paz, otorgado en octubre de 1980, Adolfo Pérez Esquivel, represaliado y detenido de la dictadura militar de 1976-83. Por lo tanto, "nuestro protagonista" era un "auténtico subversivo" para los milicos y la iglesia

conservadora puesto que "el premiado" se declaraba católico militante y comprometido con la liberación, la democracia, el ecumenismo, etc... cuestiones

que hoy nos parecen normales de mencionar, pero entonces eran "tabú" y peligrosas.

La "chispa" que encendió Tiempo Latinoamericano con sus primeros números, que se vendían en parroquias o librerías católicas, llegó hasta el Palacio Episcopal de Córdoba, quienes hicieron llegar una "carta oficial del obispo" a todos los colegios y parroquias de la Diócesis, expresando que "dicha revista" no tenía nada que ver con la Iglesia católica. Nosotros nunca habíamos tenido esa intención, sólo era la opinión de unos "laicos haciendo periodismo", pero esa "excomunión" puso en alerta a cientos de personas que se interesaron por la revista y fue la mejor propaganda que nos pudieran hacer.

De ese modo los números se agotaban rápidamente y la "buena semilla" se fue difundiendo no sólo por Argentina, sino también por otros lugares de nuestra gigantesca América Latina...

La represalia también se centró en mí, que era el director, y me expulsaron de la Escuela de Periodismo, donde volví a trabajar como "Becado", en esos tiempos "pertenecía" a la Diócesis de Córdoba (ahora es un misterio su propiedad) y también de la Escuela de Catequesis Diocesana, donde daba clases los sábados.

Al año siguiente fui reincorporado al Banco de Córdoba, tenía dos niñas, mi esposa estaba estudiando y el tiempo no daba para más, por lo tanto, con el "dolor de perder una cosa amada", dejé la revista y Vítin asumió la dirección de la misma.

Un tiempo después nos fuimos a vivir a Alta Gracia



y en 1989 "emigramos a Catalunya", de donde es mi mujer. Desde aquí he seguido el crecimiento de la Revista y del Centro Tiempo Latinoamericano, me alegra saber que aquella "semilla" sigue creciendo, dando frutos, reuniendo corazones y floreciendo en actividades llenas de libertad, compromiso y amor. Por la distancia no estaré presente en este 30 Aniversario, pero me sentiré muy cerca de TODOS, de los que conozco personalmente y de aquellos con los que compartimos sentimientos o sueños semejantes, porque los sueños, tarde o temprano se hacen realidades.

Porque un Mundo Nuevo es posible y será posible si HOY lo soñamos y lo deseamos con Fuerza, con Fe y mucho Amor. Un abrazo fraterno desde Mataró, en Catalunya, todavía España.

*Juan Carlos Molina Liendo*

### Desde la "cocina" del diseño.

La redacción, diseño, armado de originales y el encuadernado final, es también la historia de los sueños e ideales concretada en papel del Equipo de la Tiempo.

Desde los inicios de la revista, se organizan junto al trabajo editorial los primeros Homenajes a Mons. Angelelli, Jornadas de Jóvenes, Encuentros de Laicos y Conferencias, hasta llegar a la constitución en 1990 del Centro Tiempo Latinoamericano. A partir de allí comienza una fuerte apuesta a crear espacios de formación: el Curso Taller de Verano y el Encuentro de Reflexión Mons. Angelelli. En 1996 se inaugura nuestra sede la Casa Angelelli y en agosto de

## Tiempo Latinoamericano... 30 años

ese año nos visitan Obispos Latinoamericanos en el 20° Aniversario del martirio de Mons. Angelelli.

Fruto de toda esta actividad por las páginas de la revista vemos reflejado el material periodístico propio y el aporte de los asesores que invita el Centro: Leonardo Boff, Ivone Gebara, Néstor Miguez, Franz Hinkerlamert, Sandro Gallazzi, Otto Maduro, Manfredo A. de Oliveira, Jung Mo Sung, Oscar Beozzo, Julio de Santa Ana, Demetrio Valentini, Enrique Dussel, Pablo Richard, Luis Libertí, José Comblin, Pedro Casaldáliga, Federico Pagura, Gustavo Morello, Samuel Ruiz, Ana María Rizzante, Helio Gallardo, Rubén Dri, Fortunato Mallimacci, entre otros.

En la vida institucional y el quehacer de nuestro medio gráfico todos los integrantes son redactores, aportando a la línea editorial y dando ideas para el diseño, la composición, la fotografía, el montaje, la corrección de textos y la elaboración de originales.

A comienzos de los 90' conozco los primeros números y me llama la atención el isologotipo, que es el nombre con flechas disparada hacia ambas direcciones. En estos primeros ejemplares la tapa era a dos colores y figuraban como diagramadores Irma González, y Miguel Verino, mientras que en la imprenta se realizaba la composición tipográfica en frío e impresión. Las secciones de la revista comprendían: Editorial, Iglesia, Panorama Político, Entrevista, Página Abierta, Noticias de Argentina, Indoamérica y el Mundo, Ecumenismo y Derechos Humanos.

A las secciones fijas se incorporaron luego Informes, Reflexiones para tiempos litúrgicos, Suplementos Especiales de Jóvenes, Homenajes, llamados a





Concursos Artísticos y Literarios.

Cada nueva entrega de la revista hacia realidad la frase identificatoria que rezaba "Revista especializada en temas religiosos y sociales": por ejemplo en marzo del 83' (nº4) se publica una lista de "Sacerdotes y Pastores desaparecidos en la Argentina". La revista nº 8 está totalmente dedicada a Mons. Angelelli y al agotarse la edición, que llega a distribuirse en todo el país, se hace una 2da. edición. En este número se anuncia la preparación del *Cuaderno nº 1* de las Ediciones Tiempo Latinoamericano, de este modo comienza a ampliarse el trabajo editorial.

Los costos de producción, impresión y distribución plantean desde el comienzo retos al Equipo, en octubre del 83' (nº 9) se anuncia el aumento del ejemplar y de la suscripción. Hay una preocupación constante por el sustento editorial... en medio del clima electoral se destacan en este número junto a los avisos comerciales y adhesiones un espacio publicitario del "partido demócrata cristiano" y otro de la "juventud peronista".

En el nº 10 se cambia el isologotipo, incorporando al nombre la ilustración de una pareja aborígen, confirmado así la identificación y seguimiento que se hizo desde el comienzo de la situación de los pueblos aborígenes.

En diciembre del 84' (nº 14), a dos años de andar TL encontramos la primera nota sobre la *Teología de la Liberación*: se reproduce una entrevista al teólogo Gustavo Gutiérrez, con el fin de exponer el pensamiento de esta corriente ante la condena de la "Instrucción sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación".

Volviendo a la mirada gráfica... en abril 85' (nº 16) se agrega en tapa la consigna "Con un oído puesto en el Evangelio y otro en el Pueblo", la identificación editorial y el precio de tapa. Otro hecho que llama la atención es en el nº 21, donde la Editorial es una



pintura de los campesinos de Solentiname. Todo un mensaje estético y evangélico de esta comunidad cristiana nicaragüense acompañada por el sacerdote y poeta Ernesto Cardenal. En esta época de luchas revolucionarias en Centroamérica se publican varias colaboraciones de un "enviado especial": Fray Antonio Puigjané.

En 1986 hay dos tapas que hicieron historia: "Qué pasa con Menéndez?" en mayo 86' (nº 23) reproduce la foto que muestra a Menéndez con un facón a la salida de Canal 13, en Buenos Aires. Y "Angelelli Vive", de julio agosto 86 (nº 25).

En abril de 1992, al año de integrarme a la revista, los compañeros me confían el primer diseño de tapa, el tema de ese año son los 500 años (1492-1992). Por entonces la diagramación la hacía Fernando Esteban, ya en computadora... Pero algunos seguimos con el tablero, donde se dibujaba, cortaba, pegaba y se "enmascaraba" la foto, para luego llevarla a la composición laser e impresión en la Editorial Letras o Grazziani. En 1993 empieza un período de cambios en el diseño de tapa e interior, y poco a poco comenzamos a salir del corrector de blanco y la trincheta para que de la mano de los compañeros Diego Fonseca y luego Pablo Tasso nos "digitalicemos" con la PC y la MAC. En julio de 1994, la revista tiene la primera tapa color, en ella aparecen el Cura Vasco y Leonardo Boff, el precio de tapa es de \$4. Al llegar al nº 50, abril 1995, la tapa es la misma revista celebrando el camino recorrido. En esta década las tapas son color, y nos atrevemos a ocupar las páginas con grandes fotografías e ilustraciones de artistas argentinos y latinoamericanos... pero si buscamos en el archivo una buena foto del "Pelado" preferimos usarla sin dudar.

El nº 90 es la última edición con el formato original, siendo los siguientes números de tamaño A5. **TL**

Hugo N. Mamani / CTL



## A 50 años del Concilio Vaticano II y su impacto en la realidad latinoamericana.

### Presentación

El presente dossier contiene como tema central la conmemoración de los 50 años del Concilio Vaticano II, acontecimiento eclesial que tuvo una repercusión significativa en ámbitos sociales, políticos, culturales y religiosos.

En América Latina el Concilio Vaticano II encontró en la categoría "liberación" una traducción fecunda por medio de la cual canalizar los cambios tan necesarios en la Iglesia y que en el Mundo Latinoamericano ya se estaban efectuando. La recepción latinoamericana de dicho acontecimiento fue creativa y eficaz cuando se enriqueció con el aporte de sectores y movimientos eclesiales y socio-políticos motivados por la exigencia de mayor igualdad, participación y justicia social.

El pastor metodista **Pablo Oviedo**, presenta una mirada protestante al Concilio, rescatando su impronta ecuménica y profética. Revitalizar el Concilio en la actualidad latinoamericana exige no olvidar aquel principio que exige una "actitud de protesta contra toda forma de autoritarismo o de absolutismo en la sociedad en general y en el espacio religioso en particular", ya sea la Iglesia, el estado o el mercado capi-

talista globalizado.

El P. **Victor Acha** nos comparte sus reflexiones en torno a la recepción del Concilio en Córdoba. El texto enriquece el dossier al aportar la carnadura histórica de este acontecimiento a partir del cual se configuraron identidades personales y colectivas atravesadas por deseos de transformación social y eclesial. Que dicho "acontecimiento" sobreviva supone superar su texto y vivir su espíritu.

**Alberto Parisí**, docente de la Universidad Nacional de Córdoba, expone posibles relaciones entre el Concilio Vaticano II, el Documento de Medellín y las plurales expresiones prácticas y discursivas del "liberacionismo latinoamericano" y su "re-significación" a partir de las nuevas coyunturas sociopolíticas latinoamericanas. Para finalizar, **Nelda Rivas** presenta parte de una investigación de mayor alcance, en la cual se analiza el impacto del Concilio en la vida religiosa femenina a partir de experiencias concretas de comunidades religiosas en Uruguay. En el año 1973 algunas congregaciones religiosas femeninas se hacen cargo de varias parroquias, lo que producirá una transformación en los modos de vivir la eclesialidad cristiana.



## Concilio Abierto: Miradas protestantes del Concilio Vaticano II

Pablo G. Oviedo\*

En memoria y gratitud del teólogo, pastor y maestro José Míguez Bonino (1924-2012).

"... tal es el clima que había querido crear Juan XXIII cuando, respondiendo a un periodista que le preguntaba qué es lo que esperaba del Concilio, se acercó a una ventana la abrió y dijo: "Esto, aire fresco". Bernard Lambert.

### 1) Renovación de la IGLESIA en la historia

Desde los primeros intentos de renovación de la iglesia hasta los diversos movimientos de renovación del siglo XX, en todos se dieron necesarias respuestas al actuar del Espíritu entre nosotros. Movimiento del Espíritu, renovación, reforma, avivamiento, despertar, renacimiento, actualización, son algunas de las maneras de nombrar distintos momentos en los que fueron sacudidas las formas más anquilosadas e institucionales del cristianismo para dar paso a expresiones nuevas y más vigorosas del testimonio y la misión.

Cada uno ha aportado a la historia del cristianismo su fuerza y ha sido un llamado de atención cuando la rutina y el conformismo, la adaptación y el facilismo han vaciado la vida de fe. En ese sentido el Concilio Vaticano II ha hecho sus valiosos aportes que describiremos desde varias miradas protestantes.

### 2) Concilio Vaticano II: Contexto histórico.

Durante la época del siglo XX ya se había desarrollado la primera y la segunda guerra mundial, cada una de ellas habían dejado grandes repercusiones en la comunidad internacional. Pero anterior a estos eventos, el ambiente se estaba preparando para el Concilio Vaticano II. Se creía que al haberse proclamado la infalibilidad del papa en el Concilio Vaticano I, la iglesia ya no tenía más que decir en concilios. Luego sorpresivamente Juan XXIII (1958-1963), a sus 77 años, sucede a Pío XII a quien se le consideraba como un papa de transición, sin embargo Juan XXIII siempre tuvo la idea de una iglesia íntimamente unida con la paz universal y su estilo personal comunicativo y familiar llamó la atención. El 25 de enero de 1959 Juan XXIII anuncia claramente al mundo entero el plan sobre la celebración de un concilio e hizo resonar en varios discursos, la línea general de que este concilio no debía ser de delimitación doctrinal y condena de errores. Este concilio debía ser de *aggiornamento*, de la renovación y del discernimiento de lo

\* Pablo Guillermo Oviedo es Presbítero de la Iglesia Evangélica Metodista Argentina en Córdoba. Es Licenciado en Teología por el ISEDET, estudió Historia en la Universidad Nacional de Córdoba y enseña Teología en diversos espacios ecuménicos.

condicionado históricamente y de lo permanente válido que introdujera a la Iglesia Católica Romana (ICR en adelante) a una nueva etapa de su historia, siendo así como invitó a las comunidades separadas para buscar la unidad.<sup>1</sup>

Desde el punto de vista teológico se producen importantes innovaciones entre 1920 y 1960 en suelo alemán. Se trata de dos motivos que entran en acción: el retorno a las fuentes de la sagrada Escritura y de la gran tradición eclesial, y la integración de los problemas de ese tiempo. Los grandes conflictos a escala mundial habían creado dramáticas dificultades en la comunidad internacional; las iglesias nacidas de la reforma protestante como las orientales de la ortodoxia, habían encontrado en estos grandes conflictos un estímulo para adoptar ciertas formas de vinculación que dieron vida a diversas asambleas intereclesiales, las cuales culminaron en la constitución del Consejo Ecuménico Mundial de las Iglesias.

### 3) Una mirada Protestante Latinoamericana inmediatamente posterior

Es en esta línea que el teólogo José Míguez Bonino participa del Concilio Vaticano II como único observador latinoamericano protestante o no católico. Tal fue la experiencia que vivió y que publicó en el año 1967 en la editorial de la Iglesia Metodista Argentina –de la cual era pastor– el libro *Concilio Abierto, una interpretación protestante del Concilio Vaticano II* (Buenos Aires: Editorial La Aurora, 1967). Y es por eso que intenta describir la visión del Concilio desde esa singular perspectiva. El libro es suma-

mente rico en todos sus capítulos ya que la actitud del teólogo es tal que dice "He tratado de ser objetivo, pero no neutral. Espero haber respetado la realidad de lo que vi y escuché. Pero la neutralidad me habría parecido indigna de la naturaleza del Concilio – que es un llamado que demanda una respuesta – e indigna de mi fe como cristiano invitado a presenciar una asamblea realizada en el nombre de Jesucristo y bajo la égida de los evangelios."<sup>2</sup> También lo dice en otro libro anterior del año 1964 – apenas terminado el concilio – *Los protestantes y el II concilio Vaticano* donde claramente afirma que no caerá en la complacencia, es decir en no decir lo que su conciencia crítica le dicte como protestante. Es así que plantea que con el Vaticano II según Juan XXIII nos encontramos frente a un cometido nuevo que por primera vez compete a un concilio: "la búsqueda de la integración, de la catolicidad. Se trata de hallar las fórmulas de una solidaridad activa con el mundo, con el hombre con los demás cristianos. No es cuestión de delinear fronteras sino de tender puentes que tampoco sería una ruptura total con el pasado. En palabras de Juan XXIII: "el concilio se propone edificar una construcción nueva sobre los fundamentos asentados en el curso de la historia". Pero por primera vez en la historia de la cristianidad se convoca un concilio con el fin de anudar la iglesia con el mundo, de abrir diálogo más que levantar trincheras. ¿Comprendería el concilio esta visión renovadora del Papa? Se pregunta.

"Tan pronto se iniciaron las sesiones ... dos mentalidades se confrontan: una que concibe a la iglesia y el concilio como defensa de la ciudadela de Dios asediada por un

mundo hostil y la otra que lo hace en términos de la levadura que se pierde en la masa o de la sal que se diluye en los alimentos para darles sabor. Alguien ha hablado de dos iglesias en el concilio — la iglesia del guetto— y la —iglesia del diálogo—. Con las debidas reservas, la caracterización es exacta”.<sup>3</sup>

Así las cosas, él vislumbra que gracias a este concilio hay una revitalización del catolicismo en América Latina y en el mundo y que no faltarán quienes digan que el catolicismo no puede reformar su estructura. Pero no hay que olvidar que la reforma de la iglesia no es obra de hombres sino de Dios y nosotros no somos quienes podamos permitirnos decir qué es lo que Dios puede o no puede hacer. Nos corresponde simplemente orar para que el Espíritu reforme a la Iglesia de Roma — y las nuestras— según la voluntad de Jesucristo.<sup>4</sup> En ese sentido de renovación y frente al olvido de cuál es la función de la iglesia en este mundo el Concilio Vaticano II, hace un esfuerzo por realizar su obra reconociendo lo siguiente:

*“El Concilio...se ocupa de la adaptación de sus medios (de la Iglesia Católica) de modo que la enseñanza del Evangelio pueda ser dignamente vivida y fácilmente asimilada por el pueblo” ...adaptación de medios... “se trata de la búsqueda de lo que mejor pueda corresponder a las actuales exigencias del apostolado”*

Esta tensión entre renovación y *aggiornamento* estará presente en dos de los primeros temas que trató el concilio: los medios de comunicación y la liturgia. En relación al primero, la Iglesia reconoció que los medios de comunicación forman la mente popular, determinan el pensamiento,

*“Este principio protestante, que es una actitud de protesta contra toda forma de autoritarismo o de absolutismo en la sociedad en general y en el espacio religioso en particular, es fundamental para cuestionar todo intento de absolutizar aquello que según el Reino de Dios inaugurado por Jesús de Nazareth, debe ser relativo.”*

las reacciones, las normas y las conductas humanas, y se debe tomar en cuenta esta realidad y realizar un trabajo eficaz en la evangelización y el discipulado.

Otro asunto en el cual la ICR realizó cambios fue en la liturgia. La liturgia no es simplemente algo que “se hace” para el creyente sino algo que el creyente vive, en donde impregna su interioridad y que a su vez se impregna de ella para expresarse con su voz, en su idioma, en sus gestos. Míguez Bonino escribe sobre el avance en los cambios de la liturgia propiciados por el concilio:

*“La Palabra de Dios no es concebida ya primordialmente como una ley que se me anuncia para que ajuste a ella mi conducta, ni el sacramento es un mero hecho objetivo, sino una y otro son semilla que Dios planta en mi propio ser personal y en la comunidad de los creyentes y que engendra una vida con todas sus manifestaciones. Por eso es necesario adaptar la liturgia a las costumbres, los ritmos y las modalidades de los diversos países. Mas que una simple “adaptación”—que presupone un especie de modelo ideal— se trata de que nazca de la entraña de cada pueblo y de cada hombre, en respuesta a la Pala-*

*bra de Dios, una liturgia que corresponda a esa Palabra en los términos de la personalidad de ese pueblo y de ese hombre.”*<sup>6</sup>

Pero quizás el punto más crítico para Míguez Bonino es cuando se adentra con la doctrina de la infalibilidad papal. ¿Es la continuidad y el progreso la forma en que se desarrolla la historia del pueblo de Dios según el mensaje bíblico? ¿No es esa historia caracterizada más bien por la tensión entre fidelidad de Dios y la infidelidad del pueblo, por la reprensión de Dios, el arrepentimiento y el perdón? ¿Y no es la historia el escenario de conflicto, error, reforma y no sólo de evolución y progreso? ¿Cómo puede haber reforma si estas cosas, cómo puede la iglesia ser arrancada de sí mismo y colocada a los pies de Jesucristo si sólo ve a Jesucristo en términos de sí misma, si no hay forma en que El la confronte y la corrija por encima de sus propias definiciones? ¿Puede una iglesia infalible reformarse? ¿Puede abrirse realmente a Jesucristo— a los hombres, a los demás cristianos, a Jesucristo? Dice “Es evidente que estas preguntas se dirigen al concilio desde una perspectiva protestante de la fe y las discrepancias entre estas dos tradiciones. Son preguntas—afirmaciones— juicios sobre el Concilio. El católico no podrá escucharlas sin plantear a su vez otras: ¿cómo se protege el protestante de que su reforma no sea la voz de Jesucristo sino el eco de sus propios caprichos?, ¿sobre qué seguridad reposa la fe si la iglesia también está expuesta al error y a la infidelidad? Son estas las preguntas sobre las que el diálogo ecuménico deberá centrarse, serena y honestamente, más preocupados por descubrir juntos la voluntad del Señor que por justificar nuestras propias conviccio-

nes. Precisamente esta es la posibilidad que el concilio ha abierto y debemos recibirla con gratitud y aprovecharla”<sup>7</sup>.

También sostiene que si el protestante no puede adherir plenamente al concepto de renovación y reforma que guió al concilio no por ello puede eludir el problema de su propia reforma adentro de la iglesia protestante que el propio concilio le plantea. Es el Señor quien puede hablar —dice— desde el concilio, El es quien interroga a todas las iglesias acerca de su arrepentimiento, conversión y apertura. “Y si la sinceridad nos obliga a decir que la respuesta del concilio a ese llamado de Dios, a nuestro parecer es ambivalente, ¿quién osará jactarse que la de su propia iglesia es más fiel?”<sup>8</sup>

En la palabra final Míguez Bonino plantea “hemos intentado entender el concilio como apertura. No debemos revisar esta categoría? ...porque en términos de la fe cristiana — y en los términos en que el concilio se entendió a sí mismo — *un evento de esta índole es obra del Espíritu Santo: una “apertura” de Dios a su iglesia: una puerta que Dios mismo abre — a la iglesia católica, a las demás y con ellas a todos los hombres. Y toda puerta que Dios abre es a la vez promesa y juicio*”.<sup>9</sup>

#### 4) Un mirada protestante actual del Vaticano II

El Concilio marcó una gran transformación en la ICR, no sólo en el aspecto religioso sino también en el campo social y político, en especial, en América Latina. Lo más significativo que el Concilio aportó —a mi entender— fue el desarrollo de una nueva eclesiología. Esta nueva eclesiología dejó definida la ubicación y responsabilidad de la ICR en el mundo, la misión cuyo



destino no son sólo los hijos de la Iglesia "sino todos los hombres" (GS 2), y su salvación en totalidad (la persona del hombre) y la renovación de la sociedad humana. La renovación proponía una mayor independencia en el accionar evangelizador adaptándose a las necesidades de cada país y fomentaba además la discusión interna lo cual llevó a distintas interpretaciones acerca de cómo actuar frente a las diferentes realidades.

El Concilio redescubre a la Iglesia como pueblo de Dios al servicio del Reino de Dios y como sacramento de salvación de Dios en el mundo; a su constitución e identidad interna precede su misión hacia fuera. Esta verdad eclesiológica de ponerse al servicio del Reino de Dios en el mundo y no a la inversa exige que la Iglesia se haga mundanal viviendo y actuando sobre la historia, define a una Iglesia como servidora y su esencia misionera, apostólica y evangelizadora. Ahora ya se hablaba de una iglesia "Iglesia madre de los pobres". En el Concilio Vaticano II, quizás el aporte de los obispos latinoamericanos no fue preponderante pero tuvieron la oportunidad de conocerse y sentirse latinoamericanos, tuvieron la ocasión de hacer muchos contactos pastorales y teológicos. El concilio se concretiza para América Latina en la Conferencia de Medellín convocada por parte del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM), en 1968, ésta fue la Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. La encíclica *Populorum Progressio* de 1965 inspira, junto con el Vaticano II, el temario de Medellín: *La iglesia en la actual transformación de América Latina a la luz del Concilio*. Medellín ofrece otra visión del mundo latino-

americano, va más allá del Vaticano II y parte de la realidad concreta del hombre de América Latina que se encuentra dependiente y explotado. Desde la justicia y desde el pobre, va buscando soluciones pastorales en la línea de la liberación. En ese sentido es el documento más importante de la Iglesia Latinoamericana. Jon Sobrino considera:

*"Medellín analiza el continente desde su propia realidad objetiva y desde su expresión subjetiva. "Un sordo clamor brota de millones de hombres pidiendo a sus pastores una liberación que no les llega por ninguna parte (Pobreza de la Iglesia 2)..., constata el nacimiento de la esperanza: el clamor es doloroso pero esperanzado, existe "un anhelo de emancipación total, de liberación de toda servidumbre, de maduración personal y de integración colectiva" (Introducción 4)...Medellín pone la realidad latinoamericana en relación directa con Dios: en la pobreza infligida injustamente hay "un rechazo del mismo Señor" (Paz 15); esa pobreza contraria al plan del Creador y al honor que se merece" (Puebla 28).<sup>10</sup>*

Es así como poco a poco el Concilio Vaticano II da vida a cada una de estas reuniones de obispos latinoamericanos y logra así abrirse más a las necesidades propias de este continente, lo que permite que pueda verse el intento por hacer una realidad el deseo de ser una iglesia universal. En estas reuniones se desarrolló una opción preferencial por los pobres e influenció sin duda en lo que se venía generando en algunos sectores de las iglesias protestantes y dentro de la ICR: la teología de la liberación.

En un contexto de gran diferenciación so-

cial, escasa o nula representatividad política a causa de las dictaduras que gobernaban la región; el concepto de "Iglesia de los pobres" fue interpretado por algunos sacerdotes como una clara invitación al compromiso político y social. En algunos casos, como el de nuestro querido Obispo Angelelli, se jugaron su vida y ministerio en pos de una iglesia del pueblo, profética y encarnada en las necesidades del mismo. En fin, no es posible dar la espalda a los grandes desafíos de la fe que justificaron el Concilio Vaticano II, no se puede renunciar a la extraordinaria renovación eclesial y a la apertura ecuménica generada en Latinoamérica.

##### 5) Conclusiones: Una mirada protestante actual desde Aparecida

Es por ello que es urgente rescatar estas nociones: Iglesia ecuménica como pueblo de Dios, como compañera de los pobres-iríamos hoy- y como profética al estilo de Jesús de Nazareth. Más cuando evaluamos la última gran reunión de la pastoral latinoamericana de la ICR en la V CELAM Aparecida 2007. Esta vez el observador protestante en Aparecida fue el teólogo metodista Néstor Míguez -hijo de José-. Lo plantea en una entrevista hecha para la revista Nueva Tierra, afirma: "Desde mi manera de ver, el catolicismo enfrenta una opción decisiva: o juega a ser el dueño de la verdad procurando instalar una neocristiandad latinoamericana negociando con los poderes más retrógados, o acepta que hay una nueva realidad mundial imperial, que hay que enfrentar en bien de los más humildes, y para ello tenemos que trabajar codo a codo entre iguales y diferentes, por la plenitud del ser humano y que esa ple-

nitud del ser humano no es ser católico, sino que hay distintos caminos. Aparecida no vio esta opción con claridad. En los momentos en que parecía hacerlo, se retrotrajo y finalmente dijo: "Somos la única iglesia verdadera. Tenemos que reevangelizar a nuestra gente y contenerla dentro de la religiosidad popular y mariana. Si bien vamos a dialogar con los demás, lo haremos desde un lugar de poder y no desde una construcción colectiva". Es una lectura política que le puede resultar en el corto plazo en algunas cosas, pero que en el largo plazo es suicida, es desconocer un mundo que hoy pasa por otras opciones y por otras realidades. Así, la iglesia católica en el continente no tiene condiciones de crear alternativa, porque la alternativa significa dialogar con otras fuerzas, y dialogar significa ponerse a la par... ¿De qué manera se trató la Opción por los Pobres, que ha sido clave en la iglesia latinoamericana? Hubo una conciencia de que no había que desandar eso, que había que decirlo y que la Iglesia sigue teniendo una preocupación por los pobres. Aparece explícitamente en el documento la idea de que la Iglesia se sigue preocupando por los más pobres y por los más débiles. Pero cuando llega el momento de decidir las acciones concretas, esa opción desaparece. La opción por los pobres pasa por una religiosidad de santos y santuarios, administrada por la Iglesia, con un fuerte talante mariano, porque es justamente lo que lo distingue del pentecostalismo"<sup>11</sup>.

Vemos que esos avances enormes que había generado el Vaticano II, luego de varias décadas posteriores al mismo, debemos rescatarlos de manera urgente, ante algunos retrocesos en nuestra hermana

Iglesia católica como también en varias Iglesias protestantes. Esto nos obliga a mencionar la definición que P. Tillich -teólogo protestante- hace de lo que él llamó el principio protestante:

“El principio Protestante, nombre derivado de la “protesta protestante” destinada a contrariar las decisiones de la mayoría católica, contiene las protestas divinas y humanas contra cualquier exigencia absoluta referente a una realidad relativa, y se opone a la misma aun cuando la efectúe una Iglesia Protestante. El principio protestante es juez de toda realidad religiosa o cultural”.

12

Este principio protestante, que es una actitud de protesta contra toda forma de autoritarismo o de absolutismo en la sociedad en general y en el espacio religioso en particular, es fundamental para cuestionar todo intento de absolutizar aquello que según el Reino de Dios inaugurado por Jesús de Nazareth, debe ser relativo. El Estado, las Iglesias, el imperio actual del mercado global o cualquier otro intento humano idolátrico debe ser desenmascarado,

1. Klaus Schatz, *Los concilios ecuménicos* (Madrid: Editorial Trotta, 1999): 248.

2. José Míguez Bonino, *Concilio Abierto*, (Buenos Aires: Editorial La Aurora, 1967), p. 7.

3. *Ibid.* p.16-17.

4. *Los protestantes y el II concilio Vaticano*, CUP, México, 1964. p. 93.

5. *Ibid.* 23

6. *Ibid.* 32.

7. *Ibid.*, p. 109.

denunciado y transformado. Los cristianos de todas las tradiciones haríamos bien en recordar que sólo el Dios Trino y su plan de salvación y liberación- su Reino inaugurado en Jesús - es el criterio para evaluar toda encrucijada histórica.

Qué bien nos haría un nuevo concilio ecuménico amplio -al menos latinoamericano- que nos sople el viento nuevo del Espíritu, nos despierte, nos sacuda y nos haga preguntar como decía J. Míguez Bonino sobre el Vaticano II: “¿tendrá el pueblo de Dios - la ICR y también las otras iglesias - la osadía que Juan XXIII tan bien nos enseñó- de cruzar el dintel, de salir de la celda de su cautividad y de aventurarse a “aggiornarse”, a vivir el hoy de la gracia y la libertad de Dios a pleno sol, en medio de los hombres en la senda del servicio, aunque conduzca a la cruz? ¿Sabrá el pueblo de Dios afrontar los riesgos, los malentendidos, las inseguridades, y los peligros de esta aventura? “Porque el que quisiere salvar su vida la perderá, pero el que la perdiere por amor de mí y del Evangelio -dice Jesucristo- ése la salvará”.

8. *Ibid.*, p. 110.

9. *Ibidem.*

10. Citado en Casiano Floristan, *El Vaticano II, Veinte años después*, Madrid: Ediciones Cristiandad, 1985, p. 110.

11. Ver “Entrevista a Néstor Míguez sobre Aparecida” *Revista Digital Nueva Tierra*, Centro Nueva Tierra, 2007.p.16

12. Paul Tillich, *La era Protestante*, Bs.As.: Paidós, 1965, pp.245-246.

## La recepción del Concilio Vaticano II en Córdoba

Pbro. Víctor Acha \*

La sola propuesta de escribir y por lo tanto re-pensar las experiencias vividas en torno al Concilio Vaticano II<sup>o</sup>, me ha movilizado profundamente. Y no es para menos, ya que en esos tiempos, con las historias vividas, sufridas y gozadas maduré mi proyecto de vida y el de tantos otros.

Cabe recordar que en los años 60' del siglo XX, comenzó a tomar forma a nivel mundial un proceso de cambio en lo social, lo político, lo económico, lo cultural y también lo religioso, que para los que éramos muy jóvenes por entonces, nos abarcó y nos arrastró vertiginosamente, llevándonos a ser los sorprendidos protagonistas de una transformación sin retorno en la humanidad.

Este tiempo de las utopías, de los sueños de un mundo nuevo, iniciaron un proceso que pasando por sucesivas crisis de distinto signo en las décadas siguientes, preparó lo que 50 años después identificamos como un “cambio de época”, porque ha quedado atrás una era de la historia humana y asistimos a la gestación de una nueva etapa de la civilización.

### Vivencias personales en los 60'

En el año 60 yo estrenaba mis 20 años e ingresaba al Seminario. Viví desde muy niño en el seno de la Iglesia como integrante de la Acción Católica en mi Parroquia y allí también tuve un primer acercamiento a la realidad de la pobreza, colaborando en un dispensario de una Villa vecina. Estas referencias son importantes porque los cambios

de los 60' y el proceso del Concilio siendo ya seminarista, despertaron en mí el entusiasmo por vivir un sacerdocio menos convencional y particularmente vinculado con los más pobres.

Algunas figuras sacerdotales (luego vendrán otros), jugaron un papel importante en mi proceso de toma de conciencia respecto a la Iglesia y al sacerdocio: Eladio Bordagaray, Erio Vaudagna, y particularmente Enrique Angelelli, que ocupó un lugar decisivo en mi personal “opción por los pobres” y en mi entusiasmo por hacer vida el Concilio. A mí entender el Concilio “prendió”, valga la expresión, en quienes nos animamos a soñar una humanidad nueva, en un mundo nuevo y creíamos por entonces que en pocos años todo sería diferente. Para los cristianos más inquietos algo así como “la Parusía inminente”<sup>1</sup>. Nos apuraba la historia, las opciones ideológicas debían hacerse praxis ya, las utopías debían comenzar a convertirse en acontecimientos sin demoras.

### Opciones en el tiempo y clima del Concilio

En el clima de cambio de los años 60' diferentes actitudes y posturas aparecían en el escenario eclesial y en el Seminario sucedía algo similar. Algunos vivían el Concilio como una “noticia”. Otros, reaccionamos con expectativas y con creciente entusiasmo.

Por 1961, junto con otros seminaristas, gustábamos de reunirnos de manera casi clandestina en horarios de la siesta, y mate de

\* Docente en el Departamento de Educación a distancia del CEFYT.

Adhesión en el  
30º Aniversario  
Revista Tiempo  
Latinoamericano

Librería Catequística  
**CURA BROCHERO**

Obispo Trejo 459 / Tel. 0351-4211018  
Córdoba - Argentina





por medio leer y comentar noticias. En el grupo era muy significativo el liderazgo de Justo Hilario, el Vasco, Irazábal, que ya finalizando la teología se inscribía en un sector de compañeros suyos muy lúcidos, actualizados y críticos. Así nos encuentra 1962 al abrirse el Concilio.

Desde entonces, leíamos con avidez las noticias oficiales de L'Osservatore Romano y los informes y comentarios de otras publicaciones más avanzadas como las revistas Ecclesia (de España), Fetês et saisons (de Francia), Criterio (de Argentina). Nos indignábamos con las posturas del Cardenal Ottaviani o saltábamos de júbilo con intervenciones como las de Lercaro o Silva Henriquez, y con los aportes de los grandes teólogos de entonces (Chenu, Congar, Rahner, de Lubac, etc.).

No éramos los únicos que participábamos de este entusiasmo. Lo vivían así otros seminaristas y algunos profesores y sacerdotes que visitaban el Seminario.

**Mirando hacia los pobres:** Algunos integrantes de aquel grupo, comenzamos a orientar nuestra preocupación hacia la relación de la Iglesia con los pobres. Surgió un nuevo grupo en el que nos propusimos definitivamente comprometernos desde entonces con un estilo de vida sacerdotal marcado por lo que después se denominará "opción por los pobres". Algunas consignas que nos impusimos:

- a medida que nos ordenáramos (y esto iba a ser entre 1963 y 1968) buscaríamos ser designados en Barrios pobres;

- viviéramos como "sacerdotes obreros", para vivir de nuestro trabajo y desterrar todo vínculo económico en el ministerio;

- sin integrarnos a los Hermanitos de Foucauld, buscaríamos una espiritualidad en ese

estilo, ya que teníamos frecuentes vínculos con Arturo Paoli.

En este camino que habíamos iniciado, fueron decisivos la lucidez, la fuerza y la radicalidad del Vasco Irazábal y el acompañamiento de Angelelli, que fue algo así como nuestro "asesor. A partir de fines de 1963 se ordena sacerdote Irazábal y es destinado como Vicario de Felipe D'Antona, en Barrio Las Flores, y para ocuparse de los Barrios Comercial y Villa El Libertador, periféricos de esa Parroquia.

Avanzaba el Concilio y nuestra adhesión, entusiasmo y convencimiento de que se darían todos los cambios insinuados en un proceso irreversible de renovación de la Iglesia. En 1963 se promulga la Constitución Sacrosanctum concilium, sobre la Liturgia. Por entonces, estas palabras de la Constitución nos parecieron promisoras, ya que la Iglesia se proponía "...adaptar mejor a las necesidades de nuestro tiempo, las instituciones que están sujetas a cambio (y por eso quiere el Concilio)...proveer a la reforma y fomento de la liturgia...(para lo cual)...se deben establecer algunas normas prácticas en orden al fomento y reforma de la liturgia." (para que) "...se lleve a todos los fieles a aquella participación plena, consciente y activa en las celebraciones litúrgicas...a la cual tiene derecho y obligación, en virtud del bautismo, el pueblo cristiano..." " Lo que antes estaba vedado ahora es "derecho y obligación". Estas decisiones que hablan de **reforma** de lo que era inamovible, nos resultaban francamente **revolucionarias**.

Con el Grupo hacíamos "retiros" en las Altas Cumbres para afianzarnos y fortalecernos en nuestra opción. Ese año, aunque la reforma litúrgica no estaba vigente aún, el Vasco celebró allá la Misa en castellano.

Habíamos "inaugurado" el Concilio en nuestras vidas y no es fácil describir lo que esto significó: habíamos entrado en la transformación de la Iglesia.

**Aires nuevos desde Europa:** Por ese tiempo y siendo aún Arzobispo Ramón J. Castellano, regresan de Europa, jóvenes y muy pronto notables sacerdotes en el compromiso conciliar en Córdoba: Vaudagna, Dellaferrera, Gaido, Fugante, Nasser y años antes Milan Viscovich.

Todos ellos profesores en el Seminario Mayor y los tres primeros de pública notoriedad por un reportaje en el diario Córdoba que puso en evidencia la crisis interna en la Arquidiócesis. Por un lado el Arzobispo (y con el un sector del clero) que creo, no pudo comprender ni asumir los cambios conciliares. Por otro lado estos sacerdotes, el Obispo Auxiliar Angelelli y como ellos muchos sacerdotes, religiosos, religiosas, laicas y laicos que decididamente se sumaban a la transformación inspirada en el acontecimiento del Concilio.

**Espacios de apertura:** El Hogar sacerdotal y la Capilla de Cristo obrero se convirtieron en lugar emblemático, aunque no era el único, como centro de reunión de jóvenes universitarios y obreros. "Parroquia universitaria", a cargo de Gaido y Dellaferrera, fue escenario de un nuevo conflicto, a raíz de una "Huelga de hambre" organizada en protesta por la intervención a la Universidad. Una vez más afloraron las diferencias en el seno de la Iglesia cordobesa, enfrentándose las opciones de sacerdotes y laicos con las expectativas del Arzobispo.

De la efervescencia juvenil, de la que ese espacio fue contención, surgieron Movimientos y Agrupaciones diversos, donde la reflexión, el estudio y el compromiso con-

creto llevarán a numerosos estudiantes a crear e integrarse en las organizaciones revolucionarias que tuvieron un rol tan importante en los 70'.

También en los 60'se concretó el Studium Theologicum en el Seminario Mayor, con estudiantes y profesores del clero diocesano y de las Congregaciones religiosas estudiantes en Córdoba. Experiencia riquísima que lamentablemente fue abortada a poco de andar. Sin duda por el miedo al cambio del entonces Arzobispo, el Cardenal Primatesta y su invariable sospecha respecto a los sacerdotes con mentalidad y teología conciliar.

**En búsqueda de inserción:** A partir del verano del 65', y por el tiempo en que se promulgaba Lumen Gentium, los Seminaristas de aquel grupo y algunos otros que se habían sumado, y en el marco de la experiencia de seminaristas viviendo en parroquias, nos fuimos a vivir al Barrio en ese año.

Así comenzó a tomar forma nuestra opción por una vida sacerdotal entre los pobres, buscando despojarnos de todo privilegio, procurando cambiar, comenzando por las formas, la imagen de la Iglesia entre la gente. La Iglesia de este Concilio que, en Lumen gentium se definía como *Pueblo de Dios*, y se declaraba "santa al mismo tiempo que necesitada de purificación constante, (buscando) sin cesar la penitencia y la renovación" ".

El Vasco comenzó como cura obrero y nosotros como "seminaristas obreros". Trabajamos en verano cosechando verduras en las Quintas de la zona y durante el período lectivo del Seminario imprimiendo apuntes. Trabajábamos de noche, en la mañana íbamos a clase al Seminario y en la tarde estudiábamos, alternando con lecturas y

comentarios de los Documentos Conciliares y otras lecturas.

A fines del 65<sup>o</sup> se publican *Dei Verbum* y *Gaudium et Spes* y se ordena sacerdote Rodolfo, Quico, Emma que deja Barrio Comercial para vivir en Villa Siburu, también como cura obrero. Nuestra experiencia crecía y percibimos que florecían en todas partes iniciativas de cambios y compromisos alentadores y no solo en la Iglesia, sino en también en el conjunto de la sociedad.

El espectro de realidades abordadas y promulgadas por el Concilio respecto a la Iglesia y su lugar en el mundo, obraron como punto de referencia para todo lo que sucederá de allí en adelante. Desde esta enorme apertura eclesiológica y antropológica surgirán múltiples cauces de reflexión, elaboración teológica y compromisos sociales que sin duda reconocen como fuente de inspiración tal apertura.

#### Alentadores compromisos en el marco del Acontecimiento "Concilio".

En esta época de entusiasmos y logros, se suceden hechos y acontecimientos que marcaron definitivamente nuestras opciones.

**Catacumbas:** Como un gesto emblemático en noviembre del 65 y 22 días antes de la clausura del Concilio, en la catacumba de Santa Domitila, 40 Obispos firman el documento llamado **"El Pacto de las Catacumbas: una Iglesia Servidora y Pobre"**.

En 13 puntos y redactado en primera persona del plural los Obispos se comprometen a: *"vivir como el pueblo en lo que toca a casa, comida, medios de locomoción; renunciar a la riqueza, en el vestir, y en símbolos preciosos: ni oro ni plata; no poseer bienes muebles ni inmuebles, ni cuentas personales en el banco; rechazar títulos de*

*poder (Eminencia, Excelencia, Monseñor...); evitar todo privilegio, primacía o preferencia a los ricos y poderosos; dar tiempo, reflexión, corazón, medios, etc. al servicio de los trabajadores y los económicamente débiles y subdesarrollados, transformando las obras de beneficencia en obras sociales en la caridad y la justicia...reconociendo que la colegialidad de los obispos encuentra su más plena realización evangélica en el servicio en común a las mayorías en miseria física cultural y moral que conforman los dos tercios de la humanidad.* "Darán a conocer estas resoluciones a sus diocesanos, pidiendo que les ayuden en este compromiso". El Espíritu del Evangelio afloraba en estos gestos.

**Otros compromisos:** En Córdoba crecieron otras iniciativas de compromiso en sectores populares; en los medios universitarios se profundizaba la radicalización de estudiantes y profesores, y en los sectores obreros aparecieron grandes líderes y se acentuaron las luchas gremiales. En estos espacios, en los movimientos populares, pronunciamientos y movilizaciones de aquellos años era notable y reconocida la presencia de sacerdotes, religiosos, religiosas, laicas y laicos cristianos, sin duda alentados desde el espíritu del Concilio y con el empuje desde la realidad social.

En 1968 dos seminaristas de Barrio Comercial y otro compañero nos ordenamos sacerdotes continuando como obreros: mi primer trabajo fue de taxista (después tornero, carpintería de obras y empleado de comercio). Me trasladé a vivir a Villa Libertador y el Vasco quedó en Barrio Comercial trabajando en un taller de reparación de máquinas de tejer. Juan Carlos Gómez fue a vivir a Bella Vista y trabajaba como electricista,

junto al queridísimo Carlos Fugante, el párroco que se ganaba la vida repartiendo soda. La amistad con Carlitos fue para mí altamente enriquecedora, ya que compartimos en esos años el entusiasmo y el compromiso y en la década siguiente persecución y destierro. Aquellas experiencias tan enriquecedoras en lo personal, marcaron definitivamente mi futuro como sacerdote y mi decidida opción por el Concilio.

**Obispos del 3<sup>o</sup> Mundo:** América latina y "el tercer mundo", hicieron visible su despertar de siglos de silencio. En 1967 aparece el "Manifiesto de Obispos del Tercer Mundo", con varios Obispos de nuestro Continente y que comienza así *"Frente a los movimientos que actualmente sublevan a las masas obreras y campesinas del Tercer Mundo algunos obispos, pastores de estos pueblos, dirigen este mensaje a sus sacerdotes, a sus fieles y a todos los hombres de buena voluntad. Esta carta prolonga y adapta la encíclica sobre el desarrollo de los pueblos (Populorum progressio)...En el momento en que los pueblos y las razas pobres, toman conciencia de sí mismos y de la explotación de la cual todavía son víctimas, este mensaje dará valor a todos los que sufren y luchan por la justicia, condición indispensable de la paz..."*

El Documento denuncia con vehemencia la injusticia de los sistemas imperantes que oprimen a los pueblos del III<sup>o</sup> Mundo y se pronuncia por un sistema socialista, para desterrar el capitalismo y el colectivismo totalitario. Enseguida se dio la adhesión de sacerdotes de todo el Continente. En Argentina se concretó en el *Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo*.

En Mayo del 68 se reunieron en Córdoba

Delegados de numerosas diócesis del país, que se pronunciaron por un Movimiento cuya finalidad sería el compromiso con el cambio a través de hechos concretos. En junio de ese año, 431 Sacerdotes del Movimiento en Argentina (unos 30 de Córdoba) y junto a varios centenares de otros países, dirigen una carta a la Conferencia que se reunía en Medellín. Yo y otros seminaristas adherimos decididamente al Movimiento.

**Medellín:** Por la misma fecha tuvo lugar la celebración de la 2<sup>a</sup> Conferencia del Episcopado en Medellín, que fue la recepción efectiva del Concilio en el Continente. El Evento fortaleció nuestra decidida adhesión al Concilio. Dicen los Obispos *"...hemos realizado un esfuerzo para descubrir el plan de Dios en los "signos de nuestros tiempos"...No basta por cierto reflexionar, lograr mayor clarividencia y hablar; es menester obrar. No ha dejado de ser ésta la hora de la palabra, pero se ha tornado, con dramática urgencia, la hora de la acción. Es el momento de inventar con imaginación creadora la acción que corresponde realizar... Estamos en el umbral de una nueva época histórica de nuestro continente, llena de un anhelo de emancipación total, de liberación de toda servidumbre, de maduración personal y de integración colectiva. Percibimos aquí los preanuncios en la dolorosa gestación de una nueva civilización..."*<sup>14</sup>

El Movimiento de Sacerdotes para el III<sup>o</sup> Mundo realiza en Junio del 69 una 2<sup>a</sup> reunión en Colonia Caroya en Córdoba y publica el Documento llamado "Coincidencias básicas". En la Arquidiócesis el encuentro, la discusión, la lectura de Medellín, nos hacían sentir que estábamos haciendo realidad el Concilio entre nosotros.

**San Miguel:** En la misma línea del *Movi-*



miento y de Medellín se inscribe el "Documento de San Miguel" del Episcopado Argentino, que comienza con esta cita de Medellín que hacen propia los Obispos argentinos "Nuestra palabra de pastores quiere ser un signo de compromiso... estamos en una nueva era histórica. Ella exige claridad para ver, lucidez para diagnosticar y solidaridad para actuar. Esperamos ser fieles a los compromisos que hemos contraído en estos días. Tenemos fe en Dios; en los hombres; en los valores y en el futuro de América Latina."<sup>v</sup>

Vimos estos hechos (el Manifiesto, Medellín y San Miguel), como el marco y el modo de recepción del Concilio entre nosotros. ¡Cómo no pensar que se había iniciado un cambio profundo en la Iglesia!

**Compromiso sociopolítico:** al promediar el siglo XX, la identidad católica en Argentina, y en Córdoba era de tendencia marcadamente conservadora, de modo que en general tanto el episcopado como el clero y buena parte de la militancia católica no estaban preparados para la apertura a la que daba lugar el Concilio. Los cambios que este planteaba no podían calar hondo en el conjunto de la Iglesia argentina y esto contribuyó en gran medida a que se diera en la década siguiente la legitimación por parte de la Iglesia oficial al terrorismo de Estado. Pero esto sería objeto de otro análisis.

Sin embargo buena parte del laicado católico más comprometido, adhirió francamente al Concilio y a los caminos que el abría y se volcó abiertamente al compromiso social y político, produciéndose también, un vuelco masivo de seminaristas y sacerdotes a la causa de los pobres y a los grupos de reflexión y compromiso social. En un importante trabajo de investigación, Gustavo

Morello S.J., analiza la influencia del Vaticano II en las opciones de los cristianos de fines de los 60': "Parte de la utopía socialista en América Latina durante los años 60 fue influenciada por el relato cristiano. Muchos cristianos se acercaron a la izquierda considerando al socialismo como la mejor opción para lograr la liberación de la esclavitud y la miseria. El impulso ético provocado por la situación límite de la pobreza fue la sustancia de la unidad política entre sectores de la izquierda y grupos cristianos... El cambio de mentalidad en los católicos que hizo posible esta alianza ha sido atribuido al impacto que causó la teología surgida del Concilio Vaticano II<sup>vi</sup>.... En vista de que muchos católicos hicieron política desde la fe, su opinión política, por lo tanto, tuvo una dimensión teológica. ...el cristianismo se transformó en una religión que le pedía a sus seguidores comprometerse con la causa de los pobres, a través de una reforma estructural de la sociedad convirtiéndose en una fuerza política progresista."<sup>vii</sup>

#### A modo de conclusión

Dice el teólogo argentino Carlos M. Galli "El Concilio Vaticano II, puede ser visto como acontecimiento, como espíritu y como texto, y las tres cosas están íntimamente unidas... Hay que saber leer el texto en el contexto del acontecimiento y hay que interpretar el contenido de la letra descubriendo su espíritu..."<sup>viii</sup>

Partiendo de esta afirmación de Carlos Galli, me atrevo a aportar estas breves reflexiones.

**El Texto:** sin duda, aunque hoy se afirme con razón que ha sido y debe seguir siendo superado, fue el respaldo teológico y magisterial a nuestras opciones de aquellos años y

por eso adherimos a él, lo citamos insistentemente, lo utilizamos como instrumento de argumentación y discusión con los sectores conservadores y como motivación para la formación y el trabajo pastoral en nuestras comunidades. El texto es epocal y por tanto factible de ser enriquecido y superado.

**El Acontecimiento:** fue sin duda el momento clave de la apertura y reconciliación de la Iglesia con la modernidad. De allí que la sociedad toda giró su mirada hacia esta Institución que quería *aggiornar* a la Iglesia, atendiendo a "los signos de los tiempos".

Pero también fue un acontecimiento al interior de la Iglesia el ejercicio colegiado del Magisterio de la manera más masiva que se dio en 20 siglos. Contando además con que a los Obispos se sumaban teólogos, biblistas, historiadores, laicos y observadores de otras confesiones religiosas y con la posibilidad efectiva de incidir en los pronunciamientos magisteriales. Casi con seguridad, al ser convocados la mayoría de los Obispos pensaban en un Concilio al estilo de todos los anteriores y para reafirmar la doctrina tradicional y así lo habían pensado los miembros de la Curia Vaticana que tenían preparados los esquemas para ser votados y concluir la asamblea. Pero no sucedió así. En un interesante artículo Ch. Theobald dice "Lo que de hecho se ha desencadenado es un conflicto paradigmático que lleva a la in-

terpretación de la fe católica en su conjunto. La asamblea conciliar y los dos papas, Juan XXIII y Pablo VI descubren entonces progresivamente, que la adopción de una manera evangélica o colegiada de proceder, conforme a la verdad buscada conjuntamente, no puede ser impuesta de ningún modo por una regla del juego, sino que surge de una conversión no programable de todos los participantes"<sup>ix</sup>. Fue un "acontecimiento" inusitado este modo de ejercicio de la colegialidad.

**El Espíritu:** es el que inspira la esencia de los Textos y anima a los protagonistas para que hagan de una convocatoria un *Acontecimiento*. Es el que permite seguir animando el pensamiento y las experiencias de personas y comunidades. Y podemos percibir que el mismo espíritu continuó expresándose en Medellín, en Puebla, en la Teología de la liberación y en las nuevas creaciones teológicas que siguen apareciendo aún hoy, como continuidad de las grandes intuiciones y afirmaciones del Concilio.

Es lo que algunos perdieron y otros reafirmamos con el Concilio mismo, tratando de releerlo, superar su **Texto** y vivir su **Espíritu** en lo pastoral y en lo teológico. Si quiera una nueva transformación de la Iglesia pueda producir un nuevo **Acontecimiento** significativo para la fe y para la historia. **✠**

<sup>i</sup> Parusia inminente: Jesús ha predicado que el Reino de Dios está a la puerta, sus signos garantizan que llega pronto. El mismo, siguiendo una tradición profética de Israel, tiene la certeza de su próxima y definitiva irrupción, que se expresará en la justicia para los pobres y oprimidos. Todo el Nuevo Testamento es testigo de esta espera y por eso la primitiva fe cristiana es marcadamente escatológica. El regreso de Jesús, como el Señor o el Hijo del Hombre, era inminente.

<sup>ii</sup> SC 1 y 3 y 14

<sup>iii</sup> Ver LG 8 y 9

<sup>iv</sup> DM Mensaje, Introducción, Nº 3-4

<sup>v</sup> CEA, D de San Miguel, Introducción

<sup>vi</sup> G. Morello S.J. El Concilio Vaticano II y su impacto en América Latina a 40 años de un cambio en los paradigmas en el catolicismo. Revista Mexicana de ciencias políticas y sociales, Nº 199, 2007. México

<sup>vii</sup> C. Galli La pastoral y la teología en la Argentina en Teología y Catequesis. Un diálogo imprescindible en América Latina, Ed ISCA, Córdoba 2000

<sup>viii</sup> C. Theobald El Concilio Vaticano II frente a lo desconocido. La aventura de un discernimiento colegiado de los signos de los tiempos, en Concilium Nº 346, Junio 2012.

## La crisis de las teorías críticas en Latinoamérica\*

Alberto Parisí \*\*

### 1. Introducción

Próximos a conmemorar el 50 aniversario del Concilio Vaticano II y su influencia en la cultura e ideologías de nuestro subcontinente, deseamos hacer dos consideraciones preliminares. La primera es que estas reflexiones están muy alejadas -creemos- de la forma en que dicho evento por demás relevante será recordado y reapropiado por las cúpulas eclesásticas de nuestra región (y, probablemente, de todas las cúpulas eclesásticas católicas del mundo).

La segunda es que el Vaticano II influyó de manera *indirecta* en nuestra región y ello pudo constatarse en la II Conferencia Episcopal Latinoamericana de 1968, llevado a cabo en Medellín, Colombia, por el Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM) y que contó con la presencia de Pablo VI; en la misma, a pesar de las diferencias de posturas, primó un espíritu crítico comprometido con la liberación de nuestros pueblos, teniendo en cuenta sus situaciones de pobreza y marginalidad.

Si textualmente el discurso de la CELAM y su documento final, vistos hoy a 44 años de distancia, son cuidadosos en su lenguaje, como todo documento de las jerarquías religiosas católicas (más teniendo en

cuenta que mediaba la aprobación final del Papa), es innegable que estaban influidos por un "espíritu de época", el que se vivía en Latinoamérica en ese tiempo. La Conferencia, sin dudas, recibió influencias tanto de los aires críticos que recorrían la región como del espíritu progresista que le imprimió al Concilio Vaticano II, en diversos aspectos, Juan XXIII.

¿Por qué estas breves referencias? Puesto que hay una relación estrecha entre la CELAM '68 de Medellín y lo que llamaremos el "liberacionismo latinoamericano"; con otras palabras, uno de los componentes de la matriz teórico-ideológica del liberacionismo se relaciona con la fuerte influencia surgida de aquella Conferencia episcopal (asumida como instancia emblemática) llevada a cabo en agosto de 1968, en Medellín, Colombia.

Rastrear cómo se gestaron las relaciones de un discurso progresista entre el Vaticano II y la CELAM de Medellín 68 no es objeto de estas líneas; sí lo es la configuración de lo que he llamado liberacionismo latinoamericano, sus diferentes raíces, su crítica y la necesaria resignificación de esa potente herencia crítica que nos dejó la América Latina de las décadas de los '60 y '70 del siglo XX.

### 2. Discursos, ideologías y crisis

La crisis de los discursos críticos en nuestro subcontinente, que se inició a mediados de los años '70 del siglo XX, no fue solo la crisis del marxismo; creerlo así nos dejaría posicionados como adherentes a las visiones etnocéntricas europeístas para las cuales "teoría crítica" era sinónimo sin más de marxismo y, dado que en Europa y los EEUU había entrado en estado de crisis debía darse por descontado que en los países periféricos y dependientes también debía suceder lo mismo. Por ello, más allá de esa percepción etnocéntrica diremos que aquí efectivamente el marxismo entró en crisis pero eso aconteció en el marco de una crisis más amplia que fue la de discursos críticos vigentes hasta la época. Es decir, la crisis fue del mencionado "liberacionismo latinoamericano". Ésta fue, entonces, el marco social, histórico y cultural de una crisis de época (que incluyó a los marxismos), cuyas causas debemos interrogar.

Entre las mismas comenzaba a gestarse una mutación paulatina de las prácticas sociales, en términos objetivos, que podríamos sintetizar en tres cuestiones:

a) La multiplicación de nuevos sujetos sociales críticos; vgr.: ecologismo, género, desocupados, movimientos territoriales, pueblos originarios, minorías diversas, etc.; esto ponía en tela de juicio la tesis universalmente aceptada de UN sujeto social privilegiado del cambio social, el proletariado o clase trabajadora, posición generalmente aceptada de modo transversal en el liberacionismo y proveniente de la teoría marxista. Por supuesto que esto condujo a las posturas más disímiles: las de aquellos que abandonaron, sin más, al clasismo,

quienes siguieron aferrados al esencialismo clasista, quienes afirmaron que los trabajadores eran uno de los tantos sujetos sociales existentes, sin ninguna primacía, etc.; es decir, ha pasado bastante tiempo hasta que esta cuestión ha comenzado a repensarse en el marco de su enorme complejidad.

b) La ampliación y complejización del concepto de conflictividad social, concomitante con el punto anterior; ello entraba en colisión con la idea de que había una "contradicción principal" (capital/trabajo) y otras, *subordinadas* a la relevancia y necesidades de la primera. Este es también un punto de enorme importancia y complejidad, que desde hace unos pocos años se está abordando acorde a su importancia

c) El inicio de una forma de "globalización" de los movimientos sociales y su acción colectiva crítica que ya en aquellos años se expresó en la Tricontinental y los inicios del diálogo "sur-sur" y en nuestra época se expresa en instituciones tales como el Foro Social Mundial de Porto Alegre y otras modalidades adoptadas en el mundo desarrollado (Seattle, Davos, etc.) y, en general, lo que conocemos hoy como movimiento "Altermundista".

¿Cómo repercutieron esos hechos fundamentales en el *corpus* de nuestras teorías, ideologías críticas y formas de acción colectiva? Nuestra hipótesis es que las mismas comenzaron a demostrar progresivamente una incapacidad para *interpretar* esas nuevas realidades y dotar, por lo tanto, a los actores sociales comprometidos de ideologías y motivaciones para la acción colectiva crítica que fuera factible y sustentable.

Si bien los procesos no fueron sincrónicos

\* Este trabajo es una reelaboración y síntesis de una ponencia presentada, junto a un equipo de investigación, en la Jornadas Internacionales "J. M. Aricó", Córdoba 2011.

\*\* Profesor de la Universidad Nacional de Córdoba.



ni homogéneos, puede decirse que hubo una *dominante* subcontinental que se expresó en una estrategia insurreccional, liderada por grupos que respondían al foquismo guerrillero, rural o urbano. Vale decir, ya allí comenzó un proceso de divergencia entre lo que la realidad social, cultural y política demandaba y las respuestas generadas por las prácticas, ideologías y teorías emergentes del liberacionismo; con otras palabras, el arsenal ideológico, teórico y de *práxis* colectiva crítica comenzaba a expresar su incapacidad de estar a la altura y especificidad de la *nueva* forma que iban adquiriendo los problemas sociales en la región.

No tuvo en todos los países la misma intensidad ni los mismos efectos, aunque esta acción colectiva y confrontativa emergió de situaciones parecidas: la cancelación autoritaria de las democracias que habían querido instalarse con visos progresistas en diferentes lugares: Allende en Chile, Goulart en Brasil, los intentos militaristas progresistas de Perú y Bolivia, la revolución Sandinista en Nicaragua, los movimientos guerrilleros de El Salvador y de Guatemala, las guerrillas de Colombia, el gompismo sistemático en la Argentina, etc. México, que conoció parte de esta experiencia, tuvo una guerrilla débil y reprimió fuerte cuando lo necesitó (recordemos la matanza de Tlatelolco, en 1968); además, el partido oficialista (PRI: Partido Revolucionario Institucional) tuvo una política externa inteligente, con relativa autonomía y se convirtió en un país refugio de exiliados políticos de gran parte de Latinoamérica.

Creemos que el liberacionismo, si bien adoptó posiciones diferentes (es decir, no

estuvo en bloque siendo el soporte teórico-ideológico del insurreccionalismo), expresó el espíritu de época, en cuyo horizonte es comprensible que amplios sectores militantes, provenientes de universidades, sindicatos, partidos y movimientos sociales se lanzaran a una lucha frontal contra los poderes fácticos que, aliados al imperialismo norteamericano, básicamente, dominaban y reprimían a nuestros países.

Todo este proceso insurreccional fue derrotado y, en general, pagó un precio muy alto; aunque nunca podríamos decir que no dejó enseñanzas y efectos concretos en las sociedades Latinoamericanas.

Esta negra noche para las vidas y las democracias latinoamericanas se extendió, en términos generales, desde el golpe brasileño de 1964, hasta cuando Pinochet pierde el plebiscito nacional de 1988 y Chile retorna a la democracia a partir de 1990. Ya con anterioridad Argentina, Brasil, Uruguay, Perú y otros países de la región, habían reiniciado procesos de democratización.

Si bien comenzaban a superarse los temibles efectos de las dictaduras y el amplio proceso represivo que recorrió al subcontinente, había que volver a preguntarse por qué las teorías críticas previas no habían sido efectivas, es decir, no habían comprendido cabalmente las transformaciones que la propia realidad había comenzado a generar; y por otro lado, instalar la pregunta por la necesidad de *nuevas teorías críticas*.

### 3. Las principales manifestaciones del liberacionismo latinoamericano

De modo aproximativo a una realidad que

debería exponerse de forma más detallada y compleja se puede ordenar la presentación de las diferentes posturas, teorías o discursos lo que no indica ninguna prioridad.

**a) La pedagogía liberacionista** de origen freireano que tiene un referente esencial en el libro de Paulo Freire, *Pedagogía del oprimido* (1969). El planteo de Freire revolucionó los conceptos pedagógicos vigentes no sólo en Latinoamérica, sino que alcanzó estatura internacional. Freire volverá a las ideas centrales de esa su obra fundamental, para ampliarlas y criticarlas en algunos aspectos, en una obra escrita pocos años antes de morir: *Pedagogía de la esperanza* (1997).

**b) La Teoría de la Dependencia** (F.E. Cardoso, E. Faletto, Theotonio Dos Santos, etc.). Finales de los '60. La visión dependencista permitió en su momento comprender los términos de la relación geopolítica y económica centro/periferia. Sirvió como un "antídoto" eficaz respecto a las propuestas de la Teoría de la Modernización y el Desarrollo (de origen europeo y norteamericano) y ayudó a comprender cómo nuestra dependencia y subdesarrollo eran la contracara del desarrollo de los países centrales. Si bien se discutió su validez teórica y empírica en varios aspectos, tanto en Latinoamérica como en los EEUU y Europa, hoy se han llevado a cabo evaluaciones de gran riqueza sobre su significado y propósitos y sobre la forma en que puede ser reasumida en el contexto de la globalización imperante.

**c) La Filosofía de la Liberación** (E. Dussel, Salazar Bondy, Leopoldo Zea, etc.); surgida en torno a los años 1969-75, en nuestro país; posteriormente su desarrollo

siguió desplegándose en México y otros países latinoamericanos, hasta que varios de sus temas y algunos de sus representantes iniciaron un diálogo con filósofos europeos y norteamericanos, inaugurando desde la década de los '90 el "Diálogo Norte-Sur filosófico". Esta corriente filosófica, surgida a finales de los '60, se inspiró en trabajos de pensadores latinoamericanos contemporáneos, como el peruano Augusto Salazar Bondy, autor de un excepcional libro: *¿Existe una filosofía de nuestra América?* (1969); en la Argentina tuvo dos lugares de desarrollo inicial: Mendoza y Córdoba. El representante más notable de esta corriente en Argentina, en Latinoamérica y probablemente a nivel mundial, es el filósofo argentino -residente en México desde hace 36 años- Enrique Dussel. La Filosofía de la Liberación se planteó una discusión filosófica que, sin perder su rigor y amplitud, superara los límites del oficio intra-académico y se planteara abiertamente las relaciones entre el pensar filosófico y las condiciones de marginalidad y opresión de nuestros pueblos.

**d) Movimiento Pasado y Presente**, en Córdoba (Aricó, Schmucler, Del Barco, Arcondo, etc. etc.), desde comienzos de 1960. Este movimiento surgió a partir de la acción y reflexión de un importante grupo de militantes del Partido Comunista argentino que, por sus nuevos planteamientos y críticas a la conducta y conducción partidaria -amén de las nuevas posturas teóricas que comenzaban a desarrollar- fueron expulsados del mismo. Sus ideas se fueron expresando en la conocida revista "Pasado y Presente", que se editó en Córdoba entre 1963-65 y, en Buenos Aires du-

rante unos meses de 1973. Su intento fue relacionar el discurso marxista con la práctica política de una Argentina que comenzaba a articularse con fuerte intensidad a los procesos subcontinentales de movilización y lucha política antiimperialista y por un cambio sustantivo en las condiciones de existencia de nuestros pueblos. "Pasado y Presente" tuvo una figura emblemática, que fue el pensador José Aricó; a través de su trabajo teórico-político y el de otros miembros de dicho movimiento desarrollaron una importante tarea de crítica cultural y política y, de manera especial, fueron los verdaderos introductores (y traductores) del pensamiento de Gramsci en Argentina y Latinoamérica.

**e) El "marxismo humanista"** fue otra vertiente de un pensamiento marxista crítico (junto al "gramscismo") que tuvo un importante impacto en la cultura política e ideológica de los años '60 y '70. Los autores más leídos en este tenor fueron Roger Garaudy y Henri Lefebvre; los mismos habían participado a mediados de la década de los '50, en Europa, del "diálogo católico-marxistas", donde se destacó de parte del pensamiento católico abierto, entre otros, el sacerdote jesuita J. Ives Calvet, autor de importantes textos al respecto.

Es pertinente señalar que en Latinoamérica, junto a estas versiones del marxismo, existieron otras: las dogmáticas provenientes de los partidos como el PC (que reiteraban el famoso "DíaMat" de la "vulgata" marxista-leninista del bloque del socialismo real y de los partidos comunistas europeos -excepto tal vez el italiano-), y el pensamiento del autor francés Louis Althusser, de gran resonancia en Latinoamérica, desde finales de los '60, cuando se

publicó su conocidísimo libro *La revolución teórica de Marx* (1969); de fuerte compromiso con el estructuralismo y de corte teoricista, el "althusserismo" se convirtió en un cenáculo de marcada ortodoxia, que le hizo un flaco favor a los esfuerzos por resignificar las relaciones entre el discurso marxiano y los planteos acerca del cambio político-social viable en nuestros países. Hemos mencionado estas últimas corrientes, sin la pretensión de indicarlas como integrantes del Liberacionismo.

**f) La Teología de la liberación:** a partir de la Conferencia Episcopal Latinoamericana (CELAM) llevada a cabo en Medellín, Colombia (1968), se expresó un vasto movimiento subcontinental en las Iglesias cristianas, por un compromiso sustantivo con los pobres y la transformación social estructural. Medellín/68 no fue sino un emergente de una movilización que en la Iglesia latinoamericana ya venía manifestándose, desde el Concilio Vaticano II (1963-65), como se ha indicado en la introducción. De hecho, en Colombia y Latinoamérica había causado asombro la muerte de un cura guerrillero (Camilo Torres Restrepo), intelectual egresado de universidades europeas y de familia ligada a la oligarquía de su país. En 1966 murió combatiendo en la guerrilla, bajo el supuesto de que sólo se podía ser cristiano radicalmente, luchando en forma revolucionaria contra el estado represor y el imperialismo dominante. La temática del compromiso cristiano con los pobres y el rol de las iglesias había sido, en esa época, tratada por un conocido teólogo católico, de origen peruano, Gustavo Gutiérrez; al mismo se lo considera como uno de los

creadores de la llamada "Teología de la liberación". Hay que tener en cuenta que a partir de este proceso de corte subcontinental se desprendió el moviendo de los "curas del Tercer Mundo", de innegable influencia en la cultura crítica de ese tiempo.

**g) El movimiento o proceso de Reconceptualización en el Trabajo Social:** surgió desde mediados de los '60 del siglo XX y tuvo vigencia más o menos por una década, no nació básica y principalmente de un movimiento de superación intra-profesional, aunque ello está, por cierto, presente en su génesis. Surgió básicamente dentro de un contexto en el cual están presentes una serie de otros movimientos teóricos, ideológicos, movimientos de protesta social, de transformación social epocales, muchos de los cuales han sido mencionados en el presente escrito; en este sentido, es parte del movimiento liberacionista; asimismo, la propia Reconceptualización, a su vez, es parte constitutiva de este mismo contexto.

**h) La "Sociología de la liberación"** (Orlando Fals Borda, 1970). Este conocido sociólogo colombiano publicó a comienzos de la década del '70 un libro que lleva dicho título. Su postura, en general estaba enlazada a la idea de un fuerte compromiso de las ciencias sociales con los procesos de lucha y liberación nacional, social y subcontinental.

**i) Dentro de los movimientos y teorías cercanas a los marxismos imperantes,** no habría que dejar de mencionar a diversas corrientes del trotskismo; en especial, la línea "Nahuelista" (por Nahuel Moreno), quien fundó en la Argentina el PRT (Partido Revolucionario de los Trabajadores); tuvo asimismo una cierta cercanía al pe-

ronismo de la resistencia. En 1968 se dividió y una parte adhirió, por su cercanía a la revolución cubana, a la lucha armada que lideró el creador del Ejército Revolucionario del Pueblo (ERP), Mario Roberto Santucho, hacia finales de la década de los '60. Los trotskismos tuvieron considerable impacto en distintos países latinoamericanos.

**j) El nacionalismo popular,** expresión política de muchos pueblos del subcontinente, con componentes doctrinarios e ideológicos diversos, muchos de los cuales se han mencionado previamente; también se los conoce como "populismos latinoamericanos", en su acepción positiva (ya que desde las Teorías de la Modernización el término era despectivo). La presencia de liderazgos carismáticos y su relación desde el poder político con los trabajadores, sectores medios y amplias capas de los grupos más desposeídos de las sociedades (campesinos), en una relación sinérgica, fueron elementos fundamentales de la causa nacional-popular de los populismos. Líderes que fueron interpelados por los sectores populares y a la vez interpretaron y potenciaron sus demandas, contra los sectores tradicionalmente dominantes, en el marco de sistemas democráticos, resumen procesos de amplitud y complejidad y que hoy se siguen discutiendo. G. Vargas en Brasil, el peronismo en Argentina, el cardenismo en México, Velasco Ibarra en Ecuador, Arbenz en Guatemala, el APRA en el Perú, fueron expresión de este sistema que, al decir de E. Dussel, fue el que mayor hegemonía popular logró conquistar en el siglo XX.

**4. Qué planteó el liberacionismo latino-**



**americano?**

Mencionemos tres cuestiones centrales: a) El cambio social radical, b) la cuestión identitaria y c) la mística del "Hombre Nuevo". Veámoslo por partes y planteemos, desde ya, algunos horizontes críticos.

a) **El cambio social radical**, según lo plantea el Liberacionismo en la época en que hemos mencionado, se enlaza a la idea de Revolución social, según el paradigma dominante hasta esa época, que proviene de la visión jacobino-leninista del cambio social. Esto me parece que es una hipótesis clave dentro de lo que queremos desarrollar. Esto suponía una concepción acerca de *los tiempos del cambio social*, es decir, la transformación radical ya y un sujeto privilegiado de esa transformación, aunque en esto en América Latina se innovó de alguna manera en relación a los planteos clásicos. No se hablaba tanto del Partido y la clase, sino de la vanguardia y del pueblo. Ahí estaba el sujeto privilegiado del cambio social. Una visión dominante de la transformación, que es la transformación a nivel macro. Y, por último, una forma de hacerlo que no es sino el tema de la revolución, como recién se había señalado. Sobre esto se volverá enseguida en términos críticos, pero puede decirse que el programa de la transformación radical tiene tales características.

b) **La cuestión identitaria**. Se pensó que lo que nos unificaba era nuestra condición de pueblos dominados y explotados. Por ello existía ya, de alguna manera predeterminado, un sujeto histórico del cambio, portador de esa misión. Hay que tener en cuenta que la *cuestión nacional* fue pensada desde ese planteo de la problemática

identitaria

c) **El hombre nuevo**. El cambio social radical, es decir, la revolución finalmente, apela a la transformación de las condiciones existentes y a la producción de un hombre nuevo, de una "especie nueva". El hombre nuevo opera como un ideal, como una mística, como un modelo, como un arquetipo. Este planteo esencialista concibe al pobre, el pueblo, la clase (y sus aliados) ya preconstituidos. Este esencialismo desestimaba o no contemplaba el problema de la construcción de los sujetos del cambio, la construcción y acumulación de poder (todo el tema de construcción de hegemonía), las lógicas de los niveles y los tiempos del cambio. En síntesis, el cambio social radical, idea enlazada a la de "revolución social", según el paradigma dominante, suponía: una transformación radical "ya", como hemos señalado (i. e., un tiempo urgente del cambio), un sujeto privilegiado del mismo, una dimensión dominante: la "macro" (en detrimento de lo "micro" o transversal) y una forma de hacerlo: según la *lógica de la guerra* (confrontación/violencia/supresión del enemigo). Todo ello iba en detrimento de poder pensar políticamente las luchas sociales.

**5. Sus matrices teórico-ideológicas:**

Volvamos a lo señalado precedentemente, para plantear una hipótesis fundamental, cual es la de la convergencia de sus matrices teóricas y doctrinarias y, a partir de allí, la radicalización que ello generaría.

Si bien fueron múltiples los movimientos, procesos y corrientes conceptuales que se hicieron presentes en el espacio liberacionista de los 60-70, nos atrevemos a plan-

tear que hubo una matriz básica, incluyente, conformada por el marxismo, el cristianismo y el nacionalismo popular. Es importante acotar: a) No se trató de cualquier versión de esas corrientes, sino del marxismo "humanista" y las corrientes gramscianas; el cristianismo derivado del ideario del CELAM de Medellín (1968) y el nacionalismo popular; para el caso argentino específicamente, representado por el peronismo de la "resistencia". En la conformación del PT brasileño, la revolución Sandinista, el Frente Farabundo Martí, la resistencia chilena, etc., nos encontraremos con convergencias similares. b) Dicha radicalización es un fenómeno que sucedió en la medida en que los tres componentes de la naciente matriz tendieron a converger; y fue esa convergencia la que potenció su radicalización, no es algo que por separado probablemente hubiera sucedido. c) Esta convergencia tuvo como antecedente, de alguna manera, el diálogo cristiano-marxista que se dio en Europa, en la década de los '50; en Latinoamérica se fue más allá; la revista *Cristianismo y Liberación*, dirigida por Juan García Elorrio, lo testimonia de manera clarísima. d) "Radicalización" significa querer pretender llegar a las raíces de un fenómeno; en este caso, transformar las raíces de nuestra opresión. El camino era la revolución. Hemos hablado en esta exposición de la "mística" del hombre nuevo; la palabra mística remite a una idea cuasi-religiosa. Es decir, la cuestión identitaria del hombre nuevo finalmente como objetivo de la Revolución social fue producto primero de la conjunción y después de la radicalización de tres discursos que están a la base del Liberacionismo, como se ha dicho anterior-

mente. Por eso, el discurso liberacionista va a estar a la base o acompañar a diferentes movimientos que optaron por poner en práctica el proceso de la transformación radical, que significaba hacer la revolución y hacerla a través de las formaciones político-militares, vale decir, de las variadas formas de guerrilla. Se trataba no sólo de "predicar" la revolución, sino de ponerse a hacerla. Menciono dos frases al respecto que me parecen importantes, sintomáticas y provenientes de dos dimensiones diferentes de la matriz liberacionista, pero que apuntaban a lo mismo. Una es del Che Guevara, que en "El Socialismo y el hombre nuevo en Cuba", menciona que "...cuando los cristianos se incorporen a la Revolución, esto será un hecho fundamental".<sup>1</sup> Se refería a cuando se incorporen a la Revolución Socialista, desde ahí lo ve el Che. Y otra frase que aparece en la Revista "Cristianismo y Revolución", la revista fundada por el militante cristiano Juan García Elorrio, que salió desde el año '66 al '71, que expresaba, en medida muy notable, estos tres discursos. En uno de ellos se menciona la siguiente frase: "...el deber de todo cristiano es ser revolucionario y el deber de todo revolucionario es hacer la Revolución".<sup>2</sup>

**6. Resignificar el liberacionismo: hacia una nueva visión crítica**

Para cerrar, planteamos la cuestión de resignificar el Liberacionismo y la apertura hacia nuevas ideologías y teorías críticas. Cortar amarras con el liberacionismo, sería dramático; reiterar hoy su discurso tal cual fue generado en su momento histórico, también. La problemática, entonces, está en su resignificación. Y esa resignificación

la planteamos a partir de la crítica, muy rápida, a algunos presupuestos del discurso global liberacionista. Por un lado, la idea de transformación social urgente muestra un fuerte olvido de las inercias y condiciones objetivas que operan en contra de todo proceso de transformación. A la vez, contiene un subjetivismo y un voluntarismo notables. La idea de un sujeto preconstituido del cambio social olvida la tarea que tiene toda empresa de modificación o de transformación social de construcción de sujetos sociales y políticos del cambio. No hay sujetos preconstituidos del cambio, los sujetos se construyen históricamente.

Privilegiar el nivel macro significó ir en detrimento de los niveles micro del poder opresor y de las problemáticas y contradicciones transversales a todos los grupos y clases sociales.

Y, por último, el vanguardismo y la inevitabilidad / necesidad de la violencia armada. Este es un tema que se discute hace décadas. En la medida en que el Liberacionismo fue la matriz de algunos movimientos que posteriormente asumieron la violencia armada como forma de la transformación social, en esa misma medida, creemos, aquellos ingresaron de manera equívoca a la "lógica de la guerra". No había dudas de que las derechas Latinoamericanas durante el siglo XX, no conocieron sino esta lógica para hacerse del poder político; en Argentina ello fue evidente a partir del golpe que en 1930 derrocó a Yrigoyen, luego a Perón en 1955, etc.

Pero hoy debe tenerse la lucidez de que la lógica en la cual se jugó ese enorme poder instituyente, creativo de la convergencia y potenciación de los tres discursos que ya

mencionamos, había quedado parcialmente "pegado" a una estrategia de confrontación aniquilante. Por lo cual, resignificar el Liberacionismo será salirse clara y definitivamente de la matriz de la lógica de la guerra. Salirse de ella entonces, y resituar sus planteos radicales en los campos social y político.

Entre las riquezas que nos legó el Liberacionismo, está su "radicalidad" en el sentido de plantearse el *ir a la raíz* de nuestra condición de explotados y *pensar de raíz* las condiciones de transformación de esa situación. La lógica de la guerra implica que con quien tengo diferencias, diferencias sustantivas, estoy en una situación en la cual no hay posibilidad de mediación, de diálogo, de intermediación o de recomposición de las contradicciones; sino que estoy en estado de guerra, es o él o yo. Es una lucha, en ese sentido, por la supresión de una de las dos partes. Resignificar el Liberacionismo es tomar su enorme potencial y resituarlo en un plano político.

La resignificación del Liberacionismo significa secularizar el concepto de liberación, es decir, de alguna manera traccionarlo para que se salga de esa concepción cuasi religiosa en la que estaba. La secularización del Liberacionismo supondrá aceptar que no hay ningún *providencialismo* que garantice que el final de nuestras luchas está garantizado. En una visión dogmática, fundamentalista o mística en el fondo hay una *fe* profunda en que, de últimas, el proceso del *triunfo* está asegurado. Si secularizamos y planteamos en términos políticos la cuestión, tenemos que aceptar que no hay ninguna "póliza de seguro" a favor del *éxito* de nuestras luchas y, por lo tanto, la incertidumbre o las verdades par-

ciales, las no certezas son parte constitutiva de nuestro accionar, tienen que pasar a ser parte constitutiva dentro de nuestro discurso teórico ideológico y de nuestra práctica política.

El Liberacionismo sigue siendo probablemente el movimiento más rico que produjeron la cultura, las ideologías, la política y los movimientos sociales de América Latina y es una invitación a pensar el cambio social en términos de una *apuesta*, básicamente. El cambio social no se funda en última instancia ni se deduce de alguna lógica o en las *razones de la razón*, sino que por el cambio los pueblos *apuestan* y se embarcan en el mismo, a favor y defensa de la vida colectiva. Las razones teóricas deben estar siempre presentes, acompañando humildemente en su función mediadora.

Desde estas perspectivas las nuevas teorías críticas que debemos construir y por lo cual ya estamos trabajando, pueden resignificar y reintegrar conceptos y categorías que creemos básicos para pensar críticamente, provenientes del pensamiento dialéctico; conceptos y categorías que en el auge del discurso posmoderno y la avanzada del neoliberalismo, padecieron una increíble deslegitimación, en la academia y los círculos de debate político. Entre ellos: a) la categoría de **Totalidad**, entendida ahora no como un concepto que abarque totalitariamente todas las significaciones y sentidos de la realidad, sino como la forma necesaria de comprender lo real e histórico en sus articulaciones y entrelazamientos; de tal forma que pensar críticamente no sea el banal ejercicio de registrar y clasificar fenómenos, circunstancias y personajes, para armar rela-

tos sin sustento y horizonte. b) La categoría de **Diferencia** (la alteridad, la *otredad*), como parte o dimensión interna de la Totalidad, pero irreductible en última instancia a la identidad que *domina* el espacio y horizonte del Todo; las diferencias son, pues, partes o dimensiones de la Totalidad -como se ha dicho- pero su sentido y consistencia no se *disuelven* en el orden dominante y hegemónico de las totalidades vigentes; que ello suceda (y sucede milenariamente, en los órdenes macro y micro sociales), instauró desde siempre la subordinación y la dominación, contradicciones estructurales de los órdenes sociales existentes. c) A partir de lo señalado puede entenderse de otra manera la realidad del **Conflicto**, como expresión de procesos de rearticulación paulatina de relaciones contradictorias cosificadas; los conflictos, desde esta perspectiva, serán críticamente procesados si se ligan a proyectos políticos emancipatorios, cuyo fundamento deberán ser las diferencias reprimidas y subordinadas, para potenciarlas e ir resignificando el sentido y destino del mundo vincular realmente existente. ■■

1 Guevara, Ernesto "Che", *El socialismo y el hombre nuevo en Cuba*, México 1979, Siglo XXI ed.

2 Gustavo Morello, *Cristianismo y revolución*.





## El impacto del Concilio Vaticano II en la Vida Religiosa Femenina

Nelda Rivas \*

El Concilio Vaticano II implicó grandes transformaciones en la vida religiosa femenina, y repercutió fuertemente también, en la vida particular de cada una de las hermanas de aquella época.

En el año 2003, la Confederación Latinoamericana y Caribeña de Religiosos/as (CLAR) publicó una obra en la que recoge el caminar de la vida religiosa femenina en América Latina y el Caribe entre los años 1959 a 1999. Esta memoria histórica, realizada a partir de los testimonios de más de cien congregaciones, da cuenta por sí sola, de la profunda transformación que significó la recepción del Concilio Vaticano II en la vida religiosa femenina (CLAR, 2003).

Antes del Concilio, se dice que: *"Coherente con la perspectiva que concibe a la Iglesia como 'sociedad perfecta' y la vida religiosa 'estado de perfección' cuya misión es la gloria de Dios, la edificación de la Iglesia y la salvación del mundo, la vida comunitaria se vive en el claustro donde las religiosas, con alimentación, vestidos, hábitat, medidas de higiene, organización cotidiana, todo bien regulado y diferente al resto de los cristianos, pueden huir y mantenerse a salvo del mundo, para guar-*

*dar ese estado de perfección, como gran testimonio de la Iglesia sociedad perfecta. (...) La misión durante esta época se mira hacia adentro de las congregaciones como búsqueda de la santidad y perfección de las hermanas. Aunque se tienen escuelas, colegios, actividades pastorales, no se asumen roles diferentes a la búsqueda de una vida de piedad y santidad"* (CLAR, 2003)<sup>1</sup> Ello sin desmerecer el testimonio de servicio que estas hermanas daban a través de las distintas obras, atendiendo a miles de personas, colaborando en educación y asistencia social principalmente, siendo sus propias casas un lugar al que todos acudían cotidianamente en busca de todo tipo de bienes y servicios: algo para comer, un remedio, tomarse la presión, etc.

No debe perderse de vista tampoco, que esta vida "intra muros" respondía también a los cánones sociales que regían las actividades de la mujer en general: *"Antes del Concilio, hay congregaciones que aceptan y asumen la posición de la mujer religiosa como una infraestructura de servicios de la Iglesia. Muchos consideran que las religiosas por ser mujeres, deben servir al sacerdote y a la Iglesia, como las mujeres laicas sirven a sus esposos, en sumisión y*

*dependencia."*<sup>2</sup>

Otro aspecto a señalar con referencia a la vida pre-conciliar, es la escasa y casi nula intercongregacionalidad. Cada Congregación operaba sola, de manera autónoma y muy distanciada de las demás, incluso puede decirse que existía competitividad entre ellas para la incorporación de nuevas vocaciones o por los alumnos de sus colegios. La apertura comienza en los años 60 a partir de la realización de distintas actividades conjuntas en relación justamente a la recepción del Concilio Vaticano II.

En cuanto a la relación con los laicos fue diferente según el lugar: en algunos países como Brasil, Uruguay y Chile, se da con más naturalidad; en otros, donde las religiosas son muy numerosas, los laicos en general no son tenidos en cuenta para el trabajo apostólico.

En el material citado de la CLAR se señalan como cambios en el proceso de renovación postconciliar de la vida religiosa, los siguientes aspectos:

La renovación de la vida litúrgica enriquecida y fundamentada bíblicamente, que vuelve a conectar la vida con la realidad nacional.

La presencia de las religiosas en los barrios. La modificación del hábito religioso. La necesidad de modificar los horarios de meditación, adaptándolos a la hora más conveniente para cada hermana.

La modificación del trabajo en algunas congregaciones que pasan de administrar un colegio a hacer la pastoral en parroquias y barrios pobres.

Se repiensa el papel en las comunidades eclesiales para ser animadoras, perdiendo protagonismo.

Se madura el tema de la inserción<sup>3</sup>.

El carácter profético de la vida religiosa toma otra dimensión. La vida comunitaria, en espacios más pequeños y con menos integrantes, se vuelve más exigente, las buenas relaciones en la convivencia diaria se tornan en una especie de "cuarto voto", junto al de obediencia, pobreza y castidad que se resignifican.

La conciencia de la consagración bautismal hace percibir la eclesialidad de la vida religiosa, con un renovado sentido de comunión con los otros miembros del pueblo de Dios. Sobre todo, con respecto a la Iglesia local, comienza primero a darse respuesta las necesidades pastorales locales, y luego comienza ya a hablarse de su inserción en la pastoral de conjunto, en participar en los organismos diocesanos y en la planificación parroquial.

La renovación de los métodos de formación produce grandes esfuerzos en el campo espiritual, bíblico, teológico, pastoral y profesional.

La formación comienza a ser orientada para el cambio, y para una vida religiosa comprometida con los pobres en América Latina<sup>4</sup>.

Consecuentes con esta nueva manera de ver la misión, muchas congregaciones comienzan a cuestionarse la tenencia de grandes obras: colegios, hospitales, residencias universitarias comienzan a ser entregadas por las religiosas para empezar a vivir en barrios sencillos entre la gente más pobre. Se llega a cerrar varias obras y a vender muchos edificios, aspecto que no siempre es tenido en cuenta y valorado por las autoridades eclesiales actualmente. En esta opción por el pobre, muchas hermanas se hicieron iguales a ellos, y hoy, no cuentan con los medios necesarios o suficientes,

\* Abogada, autora de *Ellas fueron a anunciarlo. Parroquias animadas por comunidades religiosas femeninas en Uruguay*. Montevideo: OBSUR y Doble Clic. Editoras. (2008).

para llevar una vejez decorosa. Le cabe a la Iglesia institucional preguntarse qué fue de la vida de estas hermanas, que siguiendo las pautas del Concilio Vaticano II, Medellín y Puebla, hicieron una real opción por los más pobres.

En este sentido, Ana María Bidegain, historiadora uruguaya especialista en estudios religiosos, en su libro "Participación y protagonismo de las mujeres en la historia del catolicismo latinoamericano" dice: "Las congregaciones religiosas, fueron llamadas por los obispos latinoamericanos a jugar un papel central en la misión de la Iglesia y dejar su trabajo social fuera en escuelas, hospitales, hogares de ancianos y hospicios para ir a apoyar el trabajo pastoral en las parroquias y diócesis. Los viejos y enormes conventos creados como espacios para separarse del mundo y buscar el estado de perfección, perdieron sentido junto con el secreto y el misterio en torno de la clausura. Las religiosas de las congregaciones apostólicas, comenzaron a vivir en pequeñas comunidades en casa y barrios de clases medias y algunas fueron más radicales como y entre la gente del pueblo en las barriadas empobrecidas y en áreas rurales, al igual que ya lo habían comenzado a hacer parejas de laicos católicos, como vimos en capítulos anteriores. (...) Estas religiosas ya no siguieron viviendo de los bienes y riqueza acumulados por las congregaciones, que muchas veces donaron a los propios organismos de la iglesia, como Arzobispados u órdenes religiosos masculinas que les aconsejaban dejar todo e ir a vivir con y como los pobres. Se fueron a vivir como sus conciudadanos de salarios escasos que ganaban como obreras de fábricas, traba-

*adoras en industrias alimenticias, en nuevos complejos agroindustriales, o como trabajadoras en campos de floricultura y agrícolas; como maestras de escuelas barriales y rurales o como enfermeras atendiendo pequeños dispensarios y centros de salud en áreas empobrecidas. Eligieron vivir en condiciones precarias con dificultades de transporte, siempre sin carro y muchas veces con servicios públicos deficientes tanto agua potable como luz eléctrica. En muchos casos sin teléfono u otros medios de comunicación con los barrios ricos y centros de las ciudades. Muchas de ellas eran extranjeras, la mayoría pertenecientes a las clases altas y medias y las que no lo eran habían vivido en la abundancia institucional de los conventos, así que cuando pasaron a vivir en los barrios empobrecidos, para apoyar el trabajo pastoral como se lo solicitaban los obispos en muchos documentos y de manera directa por parte de sus directores espirituales su condición social cambió dramáticamente. Además de las dificultades económicas las religiosas eran desafiadas por la cultura de los pobres y sintieron la necesidad de comprenderla y asumirla para poder "inculturar" el mensaje evangélico, que era lo que querían llevarle a los pobres, debían aprender del pobre para poder anunciarlo en su propio contexto cultural y social."* (Bidegain, 2009)

Finalmente, otro aspecto que será puesto en cuestionamiento de la vida religiosa femenina, con posterioridad al Concilio, pero no por efecto directo de él, sino producto de la mayor encarnación de las hermanas, será todo lo relacionado con las cuestiones de género: "El acceso paulatino de la mujer a ocupar puestos decisivos en

*los diversos campos hasta entonces de exclusivo control masculino, como el político, el científico y laboral fue cuestionando también a las religiosas sobre el papel de la mujer en la Iglesia y de la mujer consagrada en la sociedad."*<sup>5</sup>

Esta nueva etapa de la vida religiosa femenina puede ser resumida de la siguiente manera: "Al final del siglo lo que determina la misión de las comunidades religiosas es un esfuerzo de comprensión de la realidad para poder vivir comunitariamente, desde su dimensión femenina y en profundidad, la fidelidad al Evangelio en comunión eclesial (...) Pero en esta década se hace un esfuerzo particular para la misión y toda la vida religiosa viva en una perspectiva de género que fortalezca la identidad femenina y así potenciar todas las capacidades individuales y colectivas en las congregaciones. (...) A finales de los 80 para algunas, y en los 90 para el conjunto, hay una apropiación de la teología de la liberación en perspectiva femenina. Al tratar de enraizar la evangelización en la realidad se descubre el rostro femenino del pobre, y hubo entre las religiosas una fuerte difusión de literatura teológica y de diversas ciencias sociales de autoras que se reivindican como feministas y, a la par, se propicia una integración cada vez mayor de las religiosas en los movimientos nacionales de mujeres de cada país. (...) Evangelio, carisma, desafíos de la realidad y construcción de la identidad religiosa femenina, forman un todo que se ha ido integrando desde una espiritualidad de encarnación. (...) En su mayoría las religiosas al asumirse como mujeres, ciudadanas y trabajadoras sienten como propia la nueva situación económica, social y po-

*lítica en los diversos países del continente, producida por el aumento de la pobreza y la exclusión, durante toda la década. La opción por los pobres adquiere una nueva dimensión por la feminización de la pobreza y se orienta a la defensa de los derechos humanos, en particular de las mujeres y de los niños que son los más vulnerables y a los que menos se toma en cuenta en las sociedades. Con la nueva perspectiva centrada en una teología de la encarnación no es que se pierda la dimensión eclesial o que las comunidades no tomen en cuenta las orientaciones episcopales, sino que a finales de siglo las religiosas mejor formadas y preparadas, muchas de ellas profesionalmente, están en capacidad de replantear su misión, inspiradas en su carisma y el Evangelio de acuerdo a la nueva realidad histórica pero haciéndolo por ellas mismas, construyendo su propia identidad religiosa y definiendo su propio proyecto dentro del conjunto misional de la Iglesia, recreando el carisma de sus congregaciones."*<sup>6</sup>

#### **Análisis de una experiencia en particular: parroquias animadas por comunidades religiosas femeninas en Uruguay**

En Uruguay, en el año 1973, el obispo de Montevideo, monseñor Carlos Parteli, haciéndose eco de las renovaciones pastorales propuestas por el Concilio Vaticano II, decide confiar una parroquia a las hermanas Misioneras Cruzadas de la Iglesia. Desde el comienzo, así lo testimonian sus cartas, esta experiencia fue concebida como un "hecho nuevo": no fue la falta de sacerdotes la razón de esta decisión sino la clara intención de llevar adelante la coor-



dinación de una parroquia de una forma distinta.

En el año 2007, en el marco del proyecto Aportes de las Mujeres en la Construcción de la Sociedad y la Iglesia Uruguaya, llevado adelante por OBSUR<sup>7</sup>, decidimos investigar qué había pasado con estas experiencias de parroquias animadas por congregaciones religiosas femeninas en Uruguay, en continuidad con el informe publicado por OBSUR en el año 1989 *Vinieron unas mujeres* y del Cabildo realizado en agosto de 2005, también por OBSUR, denominado *Una visión femenina de la animación pastoral*. (Rivas, 2008)

Nos parecía que en ese sentido algo nuevo estaba pasando dentro de la estructura eclesial: las mujeres, a través de las congregaciones religiosas femeninas, ocupaban de manera cada vez más orgánica un lugar tradicionalmente reservado a los varones. La presencia de las mujeres dentro de la Iglesia Católica no era lo que nos sorprendía, siempre habíamos tenido plena conciencia de la importante labor que ellas desempeñaban; lo que nos parecía nuevo era el posicionamiento de las religiosas, como organización de mujeres, en un cargo de dirección dentro de la estructura jerárquica. Visitamos en total 5 diócesis de Uruguay: Melo, Canelones, Mercedes, Florida y la Arquidiócesis de Montevideo. En este recorrido, dialogando con las hermanas, los obispos, sacerdotes y las comunidades parroquiales, fuimos descubriendo que en general, estas experiencias nacen ante la carencia de sacerdotes que se hagan cargo de las parroquias. En algunos obispos está presente la intención de iniciar caminos pastorales nuevos, en otros no, sólo se in-

tenta llenar un vacío. Lo cierto es que, aún sin quererlo o tenerlo como motivo principal, las hermanas contribuyen al *empoderamiento*<sup>8</sup> de las mujeres en la sociedad y en la Iglesia.

Lo primero que contemplamos, en términos de Ivone Gebara, es la "resurrección" del cuerpo de la mujer<sup>9</sup>, al presenciar que ellas, como cuerpos distintos a los masculinos, comienzan a estar en un sitio ocupado tradicionalmente por los varones y del cual habían sido excluidas. Comienza a cuestionarse el por qué no pueden ser parte de las reuniones de presbiterio si llevan adelante las parroquias como un presbitero aunque no lo sean; comienzan a plantearse por qué el obispo no las atiende como a los sacerdotes, desde el punto de vista personal pero también desde el punto de vista económico, dado que en la mayoría de las experiencias, su manutención viene de la propia congregación y no de los aportes diocesanos.

En segundo lugar, vimos que las hermanas comienzan a percibir las falencias de su formación anterior, la cual, por estar más orientada hacia el interior de las congregaciones, se mostraba insuficiente a la hora de dar respuesta a los cuestionamientos que surgen de la acción pastoral. La profundización de los saberes teológicos irá junto con la búsqueda de herramientas que les permitan comprender mejor la realidad en la cual están insertas. Una nueva lectura de esta realidad comenzará a ser escuchada, al mismo tiempo que un lenguaje teológico distinto va siendo elaborado.

Por último, el intercambio entre ellas y la realidad en la que están encarnadas es cada vez más fluido, dándose un proceso de transformación mutuo. En la medida en la

que buscan transformar las situaciones de opresión en la que se encuentran los pobres de su alrededor y recurren a herramientas de análisis social, ajenas hasta ese entonces a la teología, son interpeladas por los movimientos sociales que han surgido, principalmente por el movimiento feminista. Y, al mismo tiempo, las hermanas comienzan a ser transmisoras de esta realidad hacia el interior de la estructura eclesial. En conclusión, creemos que la presencia

de las religiosas, como grupo de mujeres en cargos de dirección eclesial, en la medida en la que se afirma, favorece la elaboración de un discurso teológico nuevo, así como la consolidación de modos distintos de llevar adelante la tarea pastoral, todo lo cual carecería de sentido si no fuera porque, en definitiva, hace más creíble la propuesta de un mundo mejor, *en el que quepan todos y todas* (González Butrón, 1997). ■

1. CLAR. (2003). *Vida religiosa femenina en América Latina y el Caribe. Memoria histórica 1959-1999*. Bogotá: Centro de Estudios y Publicaciones. Volumen I, p. 162-171.

2. Ídem nota anterior

3. "La vida de las congregaciones religiosas se focaliza en la misión y la vida comunitaria y no en la clausura y las normas impuestas por el derecho canónico. Se centra la renovación en el Misterio de la Encarnación desde donde se enfoca toda la espiritualidad de la vida consagrada (...) Ahora se les pide volver la mirada a la Encarnación para descubrir la presencia de Dios en medio del hombre del mundo y llevarlo a Dios." CLAR. (2003). *Vida religiosa femenina en América Latina y el Caribe. Memoria histórica 1959-1999*. Bogotá: Centro de Estudios y Publicaciones. Volumen II, p. 22-33.

4. "El concilio propuso una reforma real de la vida religiosa con enorme impacto en las comunidades femeninas. Pasaba de la propuesta de una iglesia que se separaba del mundo -la fuga mundi- del concilio anterior a proponer un modelo de Iglesia que se abría al mundo, y salía a su encuentro para evangelizarlo. Las bases teológicas para la transformación religiosa estuvieron centradas en el misterio de la Encarnación, que exigía a los cristianos, incluidas las mujeres religiosas, comprometerse en el mundo para desarrollarlo, transformarlo y hacer posible que se pudiera predicar el mensaje de amor evangélico." Bidegain, A. M. (2009). Participación y protagonismo de las mujeres en la

historia del catolicismo latinoamericano. Buenos Aires: San Benito, p. 156.

5. Ídem nota anterior

6. CLAR. (2003). *Vida religiosa femenina en América Latina y el Caribe. Memoria histórica 1959-1999*. Bogotá: Centro de Estudios y Publicaciones. Volumen III, p. 237-141.

7. Observatorio del Sur (OBSUR), [www.obsur.org.uy](http://www.obsur.org.uy)

8. "El empoderamiento, tal como se ha venido utilizando en los debates y sobre todo en las prácticas feministas, está relacionado con la capacidad de dar poder a las mujeres para que cambie su situación de desventaja en la vida familiar, en la sociedad y en las políticas. Con el cuidado del caso, para no caer en anacronismos, podemos usarlo como categoría analítica para mirar el papel de las instituciones religiosas en su relación con la mujer." (Bidegain, Mujeres, empoderamiento e instituciones religiosas en la historia latinoamericana, Año LXIV N°1/2-2008, pág. 139)

9. "Esta modificación del lugar del cuerpo de la mujer, del lugar de su acción y expresión, puede ser leído teológicamente como resurrección del cuerpo. En vez de la ausencia, del vacío del cuerpo, de la prohibición de presencia, comienza a acontecer la resurrección como presencia, como memoria, como esperanza. Sin duda, esa salida del túmulo de la historia no puede llamarse resurrección plena, sin proceso de resurrección: vuelta gradual de 'carnes y nervios' a los huesos resecaos, como lo expresa poética y profundamente el profeta Ezequiel." (Gebara, 1995).

OSCAR LUQUE • RICARDO GILETTA • NICOLAS ASTEGIANO  
ESTUDIO JURIDICO

ARTURO M. BAS 40 - DPTO 4 - CÓRDOBA -  
TE. 351 - 4251666

## Aportes del Cristianismo en los procesos de transformación latinoamericanos.

P. Domingo Bresci \*

Me propongo repasar a grandes rasgos los aportes de los cristianos en los procesos de liberación en Latinoamérica. Lo voy a hacer como un testigo protagonista de lo que viene sucediendo en la sociedad y en la Iglesia en los últimos 50 años. Quiero presentarles mi aporte que esta repartido en tres momentos: Sueños y utopías; Frustraciones y derrotas; Realizaciones y esperanzas.

### Sueños y Utopías.

El punto de partida es la época de cambio de los años 60', 70' tanto en la sociedad como en la Iglesia. Creo que nos encontramos los cristianos que teníamos una mirada nueva sobre lo que estaba pasando, lo que nos estaba impactando del mundo en el contexto de la guerra fría. La existencia de dos bloques: EE.UU y Rusia que se repartían y dominaban el mundo. La revolución cubana en 1959, los movimientos nacionalistas revolucionarios en Brasil, en Perú, en Bolivia, en Chile.

La nacionalización y peronización de la clase media en Argentina. El fortalecimiento del sindicalismo combativo, aquí no puedo dejar de hacer mención a los cristianos de Córdoba que tuvieron una gran participación y que fue la adhesión a la huelga general del año 64'. Junto con esto aparecían organizaciones revolucionarias que optan por la lucha armada en varios países de América Latina y como un broche de oro a todo esto vivimos lo que fue la derrota de EE.UU en Vietnam.

Por lo tanto los cristianos como miembros que deseaban incorporarse cada vez más, se contagiaban de lo que pasaba en la sociedad empezamos a participar en las señales de anti capitalismo y anti imperialismo que se empe-

zaron a dar en forma más fuerte en esa época. Pero simultáneamente sucede un cambio muy importante en la consideración de lo que era la Revolución: empezamos a hablar de la revolución cultural y ahí tenemos como referente a Mao, personaje que influye e incide en la concepciones que se fueron elaborando en aquella época. Al mismo tiempo tenemos muchos libros que hablan de la década del 60' y en estos momentos estamos recordando a Marilyn, a los Rolling Stones, a los Beatles... para decir cómo esa revolución se daba en distintos campos artísticos, filosóficos, etc. Pero había un cuestionamiento de las instituciones y de la autoridad, empezaba a haber una fuerte reivindicación de la mujer y su libertad. En el Concilio que dura hasta el 65' se discute por primera vez de la utilización de las pastillas anticonceptivas que le daban ese margen de autonomía a la decisión de la mujer. Todo esto nos va señalando que hay nuevos modos de considerar a las personas y nuevas formas de vivir. Esta es la gran evolución de fondo que se estaba produciendo.

Cómo repercute y se expresa todo esto al interior de la Iglesia?. Este Concilio reconcilia a la Iglesia con la modernidad, reafirma des-

pués de más de un siglo el humanismo y la historicidad, habla de un nuevo sujeto, que ya no es la jerarquía, sino el Pueblo. Inmediatamente en el 67' aparece la *Popularum Progresum* donde por primera vez oímos hablar del Imperialismo internacional del dinero, de la contraposición del desarrollo y del subdesarrollo, del desarrollo integral e inclusive en el N° 31 habla de la legitimidad de la subversión de los pueblos. Otro hito en la concepción de lo que vamos elaborando los sectores internos de la Iglesia, que participamos de esta transformación de la época, está el mensaje de los Obispos del Tercer Mundo, del año 67, donde su visión es poner a los Pueblos Pobres y a los pobres de los Pueblos como sujetos de la revolución y menciona la posibilidad, la conveniencia y la cercanía con el evangelio de un proyecto socialista. Medellín nos habla del imperialismo, del colonialismo interno y externo y apoya e interpreta las luchas por la liberación en América Latina. Para los argentinos el documento del Episcopado del 69' trata de adecuar a la Argentina lo tratado en Medellín en el capítulo Pastoral Popular habla de asumir la lucha por la justicia desde la historia concreta del pueblo argentino.

Primero se dio la lucha por la liberación después apareció la teología de la liberación. A nivel de la sociedad y a nivel de toma de conciencia de la Iglesia La teología es una reflexión sobre la acción.

Gustavo Gutiérrez sistematiza lo que estaba pasando desde una lectura que aprovecha los instrumentos de las ciencias sociales en aquella época más impregnadas por los instrumentos de análisis del marxismo.

Muchos sectores cristianos participaron activamente de la necesidad de promover estos cambios tanto en la sociedad como en la Igle-

sia. Los laicos cristianos despertados a esta conciencia de cambio y de cambio revolucionario, participan o forman organizaciones y movimientos: entre los campesinos las Ligas Agrarias; entre los obreros la CGT de los Argentinos; en las universidades la Juventud Universitaria Católica; en los barrios los frentes barriales; en la política la participación de los movimientos de acción y de lectura de los acontecimientos. No en los partidos políticos, porque se rechazaban, así también como se rechazaba lo que se denominaba la democracia burguesa. Ahí aparece como un centro de referencia muy importante el grupo de Cristianismo y Revolución, que publica una revista durante varios años, pero lo importante es que era un lugar de referencia de un peronismo revolucionario, de la adhesión a los cambios que traía el Vaticano II y de una opción por la lucha armada.

A nivel de sacerdotes: aparecen los Sacerdotes para el Tercer Mundo en el 68'. Cristianos por el Socialismo en Chile, Sacerdotes para el Pueblo en México, ONIS en Perú, Golconda en Colombia.

A nivel de Obispos las figuras más relevantes son Helder en Brasil, Larrain en Chile, Proaño en Ecuador, en Argentina Angelelli, De Nevares, Novak, Hessayne, Devoto, Brasca. Entre los religiosos se destaca la CLARC - Comisión latinoamericana de religiosos y religiosas-.

Como síntesis de esta parte: ¿que soñábamos, cuáles eran nuestras utopías? Soñábamos en un proyecto socialista de sociedad, que respondiera a la idiosincrasia latinoamericana y en el que se socializaran al máximo los bienes materiales, los bienes culturales, y el poder mismo. En una Iglesia encarnada en los hombres, en los pueblos y en la historia.

\* Miembro fundador del Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo.



Profética, samaritana pobre, despojada de poder y alejada de los poderosos.

¿Cuánto queda de esos sueños y utopías hoy... y cuáles son nuestros sueños y utopías hoy?

#### **Frustraciones y derrotas.**

Nos costaba asumir que habíamos sido derrotados, pero era importante asumir que lo habíamos sido, para poder reaccionar y responder. Efectivamente en esto que es el largo periodo de la historia, en ese tiempo a partir del 74' y 75' y agudizado a partir del 76' al 83'. Todo esto que había surgido tanto a nivel de la sociedad, como de la Iglesia sufre en el sentido más amplio de la palabra, un Golpe mortal, fuertísimo, inédito, porque nunca se había dado con esa intensidad y con esas dimensiones.

En la sociedad vemos que se fortalece el sistema capitalista con la implosión del socialismo en Rusia, dejan de existir los dos bloques. La guerra fría se transforma en la hegemonía política, cultural, económica y militar de Estados Unidos. Comenzamos a percibir mejor cómo se destruye la naturaleza y cómo se descuida y se mal usan los recursos naturales, cómo se destruye la humanidad por la guerra de la dominación, cómo el sistema financiero internacional es el verdadero poder mundial, cómo se debilitan organismos internacionales Naciones Unidas, OEA.

Vimos como se empezaba a imponer esto del pensamiento único desde la democracia política y el liberalismo económico.

Y todo esto es un golpe al centro de la concepción cultural y de vida que teníamos en el 60' - 70'; como se empezaba a hablar del fin de las ideologías, del fin de la historia, que se terminaron los relatos. Estos eran las sustancias y utopías que a nosotros nos movilizaba y que tenía un profundo arraigo bíblico.

Hay una utopía bíblica de trasfondo que nos habla de que hay una historia, de que hay un desarrollo de la historia, lo que nosotros llamamos la historia del Pueblo de Dios, otros lo llaman Historia de la Salvación pero hay una historia, hay un relato de dónde venimos a dónde vamos, un transcurrir, nosotros hablamos del Señor de la historia, encarnado en el hombre.

Todo eso se cae, no sólo para la sociedad, sino también para lo que era la concepción cristiana. Cómo se traduce esta frustración, esta derrota, al interior de la Iglesia? Fue un golpe fuertísimo que hizo que en la Iglesia, por ejemplo, el Documento de Puebla (1979) formalice la opción por los pobres y retome Medellín -a pesar de todos los obispos latinoamericanos, que fueron a Puebla a voltear Medellín- sin embargo por el contexto político y socio cultural que vivíamos no trascendiera, no se difundiera.

En el seminario de Villa Devoto los seminaristas con inquietudes sociales leían reservadamente el documento de Puebla. Hay un alejamiento de los social, para dar una pauta en el ámbito de la Iglesia, se decía en el Seminario de Villa Devoto: basta de política, hay que volver a lo esencial de la vocación sacerdotal y de la Iglesia que es lo religioso. Aparecen a su vez, como contrapartida, movimientos espiritualistas para vivir profundamente lo religioso y no dejarse contaminar por lo social y lo político. Los foculares, los movimientos carismáticos, los neocatecumenales, comunión y liberación son algunas de esas señales que van adquiriendo una constancia muy importante a nivel de la opción universal de la Iglesia. El mismo Vaticano apoya e impulsa estos movimientos de espiritualidad, aunque hay que salvar la postura de Juan Pablo II, que en sus recorridas en

América Latina, tiene una postura acerca de la realidad social de nuestros pueblos, muy valiosa, en el sentido que nosotros la tomamos, acentuaba la situación real, las condiciones en que viven nuestros pueblos en América Latina. Hay un discurso en Montevideo, donde dice palabras muy categóricas, muy fuertes en defensa de los pobres.

Por lo tanto hay resultados muy graves, se instala esta nueva forma de sociedad impulsada por los golpes que hoy definimos como civico-militares, que hace poco le hemos añadido también religiosos, después de las declaraciones de Videla, acerca de las relaciones con la jerarquía católica de su tiempo, en donde visualizamos que realmente había una connivencia muy grave entre lo que pensaban y decidían los militares que daban los golpes y el interlocutor que era esa jerarquía.

Esa derrota no es sólo política sino que se cobró vidas con secuestros, torturas, muertes, desapariciones. Esto que sucedió desde el 74' hasta el 83' significó una ruptura, un quiebre generacional histórico en la Argentina y en América Latina. Esta es la realidad y así quedamos con una interrupción de esta generación que hace que nos quedemos con la expectativa de ese recambio generacional que por lo tanto va demorarse más. La pregunta contrafáctica: ¿qué hubiera pasado si no se daba el golpe y no desaparecían 30 mil personas, qué papel hubieran cumplido esos militantes, qué hubieran hecho? No eran los únicos, pero eran muy buenos la mayoría, otros no lo eran tantos; ni los que quedamos éramos tan malos, esto es un balance incompleto y general sobre el tema y entonces uno se pregunta... Es justamente por lo que hubiera pasado que se dió el golpe.

Sabemos que el golpe se dió para encarar un

proyecto económico, ideológico, basado en la doctrina de la Seguridad Nacional en Argentina y en América Latina. Esto lo pensaron desde el Norte, el informe Rockefeller mencionaba el papel revulsivo que tenían los sectores católicos y otras concepciones religiosas en la concientización, la mentalización y la organización popular, entonces era un objetivo estratégico cortar eso que venía avanzando y esto se ratifica después en el consenso de Washington.

El movimiento no eran los curas, sino todo lo que estaba alrededor de eso, era ese pensamiento, y era acción que reflejaba el movimiento. Estos informes de inteligencia de EE.UU veían hacia dónde iba la cosa, que pasaba si eso seguía hacia adelante, creo que una excusa de ello era la cubanización. Pero el tema de fondo es que iba a producirse una revolución integral, evidentemente contraria a sus intereses y por eso se interrumpe. No solo para imponer un modelo económico, sino para evitar la transformación de fondo en América Latina. A partir de eso los sectores religiosos, sociales, empiezan a recluirse en sí mismo por el miedo, por el temor. Desde el 76 al 81 no nos encontrábamos, no nos hablábamos por teléfono, y creo que eso era lo que le pasaba a muchos otros sectores del conjunto de la sociedad.

Como consecuencia también se da que se replantean afirmaciones que veníamos sosteniendo como dadas, por ejemplo la viabilidad o inviabilidad de la lucha armada, el encapsulamiento de la revolución cubana, la interrupción de los movimientos nacionalistas y socialistas. También sigue la desconfianza en otro tipo de proyectos, así que hay una inacción, una inactividad, y un fortalecimiento de los otros factores y poderes que se visualizan más a nivel internacional como es la extran-

jerización y concentración del poder económico.

Como consecuencia los sectores cristianos, como otros grupos de la sociedad, son víctimas de este estado terrorista, se dispersan, se ocultan, tratan de sobrevivir. Y comenzamos a vivir una resistencia silenciosa y una revisión de los sueños y de la utopías. Podíamos en algún momento retornar? En algún modo esta situación se asemeja a la del Pueblo de Dios en el exilio de Babilonia donde fueron deportados, en nuestro caso hubo un exilio exterior y tan grave como éste, un exilio interior.

#### Realizaciones y esperanzas.

Hay una categoría de análisis que vale la pena tener y es el de la imprevisibilidad, pensamos que los militares no se iban a ir, pero se dieron circunstancias como sus luchas internas (entre el ejército y la marina), ambiciones de poder, la represión política no se podía compensar con un bienestar social o económico. Entonces empezó otra cosa, desde 1983 hay un cambio de época.

En los nuevos procesos de transición, la democracia política viene con exclusión social. Y el poder ya no pasa por las instituciones de la democracia sino por la corporación agro mediática financiera que se manifiesta hoy en día. Frente a este bloque de poder, si queremos retomar las transformaciones, habrá que ir conformando otro bloque que Gramsci llamaba de contrapoder, teniendo en cuenta la relación de fuerzas, teniendo en cuenta con qué hacerlo y con quiénes hacerlo.

Las señales de esperanza son el surgimiento de movimientos políticos que han accedido a los gobiernos en Brasil, Uruguay, Ecuador, Venezuela, Paraguay en su momento. También el rechazo al Alca, la creación del Mercosur, la Unasur, que de algún modo va

concretando la aspiración que teníamos de la integración latinoamericana, de la Patria Grande. Notamos también que en estos países se apunta a un proyecto popular, con aspiraciones de un "socialismo latinoamericano". Todo esto está en construcción.

Tenemos la tarea de descubrir todo lo bueno que se está dando... con los jóvenes universitarios, los campesinos, los barrios... son nuevas pequeñas semillas que buscan otros proyectos de sociedad y de vida. También constatamos que, en general, hay un avance a nivel de la sociedad y un estancamiento de la iglesia. Apenas hay menciones al Concilio Vaticano II y no se continúa con su inspiración y consignas.

¿Qué hay que hacer? No hay recetas mágicas y son más importantes los siguientes criterios para la acción:

- discernir los nuevos desafíos y hacerlo comunitariamente
- hacerlo junto con otros sectores que tengan proyectos de sociedad y de vida parecidos, para discutirlo y operativizar con ellos
- insertarnos en lo que va apareciendo, viendo qué hacen otros
- y si no aparecen ayudar a que se creen nuevas propuestas
- no hay que esperar a que nos digan lo que hay que hacer, porque eso presupone que la iglesia sabe lo que hay que hacer y luego da las instrucciones. Eso se llama neocristianidad.

Entonces tenemos que insertarnos en una búsqueda con otros, sabiendo que el destino de la iglesia, como dice el Vaticano II, se juega con el destino del hombre y de la sociedad contemporánea. **III**

Exposición del P. Bresci, 9 de agosto de 2012.

Transcripción de Gabriel Pereyra / CTL

## La Liberación en las Misas Radiales de Mons. Angelelli

Luis Miguel Baronetto

La publicación reciente del Tomo III de las homilias de Mons. Angelelli, de los años 1972-1973, motivó nuevas reflexiones -siempre limitadas- sobre las opciones que animaron la pastoral diocesana en La Rioja de aquellos años, marcando a fuego la necesidad y urgencia de ser fieles al Evangelio y al Pueblo, en la vivencia del cristianismo de liberación. En este sentido podemos ubicar la predicación de Mons. Angelelli como precursora de la teología de la liberación.

#### Liberación y profetismo

En **coherencia** de compromiso, en una opción sin retrocesos ni medias tintas, la pastoral diocesana promovida por Mons. Angelelli en La Rioja, a la luz del Concilio y de Medellín, avanzó organizadamente -no sin conflictos- para hacer realidad los anhelos de **justicia y liberación**. Esto fue lo que también prometieron los políticos en los tiempos electorales de fines de 1972 y 1973. "La tierra para quien la trabaja", "por la liberación nacional y social" fueron las consignas que movilizaron a los riojanos necesitados de trabajo digno, de salud y educación para todos. El Obispo Enrique Angelelli acompañó estas legítimas y necesarias aspiraciones populares. La necesidad de la Pascua -según su Mensaje- estaba expresada "cuando nuestro pueblo hace opciones que permitan romper toda dependencia."<sup>1</sup>

Pero los conflictos locales y las contradicciones nacionales le hicieron advertir que no se pueden defraudar las expectativas populares de liberación, ni esquivarle el cuerpo al compromiso. "No faltarán, Dios quiera que así no sea, los que susurrarán al oído: 'no te metas, es mejor quedarse tranquilos porque las cosas seguirán como siempre'."

Eran evidentes las presiones de los señores feudales y otros sectores de la sociedad riojana acostum-

brados a la impunidad de los poderosos. Se expresó en la prohibición de la misa radial y en agresiones físicas y verbales. Fue más grave cuando los terratenientes de Anillaco y Aminga expulsaron con violencia, que incluyeron pedradas, al Obispo Angelelli y sus acompañantes en las fiestas patronales de San Antonio, el trece de junio de 1973. Al mes siguiente destruyeron la casa de las religiosas y la sede de CODETRAL. Con esta violencia pretendían infundir el terror y conseguir que la legislatura rechazara la expropiación del latifundio de Azzalini para la cooperativa CODETRAL. La complicidad del poder político: el legislativo, con la división del bloque del FREJULI en alianza con los radicales; y el ejecutivo con el gobernador Carlos Menem, terminó negando el derecho de los pobres a tener su tierra para el cultivo, la cosecha y la vida.

En este contexto de conflicto, recuperada la palabra de la Misa Radial, el Obispo en la fiesta de Pentecostés ratificó la opción fundamental. "La fidelidad al Señor y al proceso de una liberación integral de todo el hombre y de todos los hombres de nuestro pueblo, nos seguirán señalando el camino y marcando los objetivos a toda nuestra misión pastoral y de toda la diócesis... Nada de lo que toque y viva nuestro pueblo será ajeno a la misión y preocupación comprometida de esta Iglesia Diocesana. Y si en el camino que deberemos seguir recorriendo, difícil y riesgoso pero lleno de esperanzas, se nos señala como Iglesia, con distintos "ismos", esto no nos apartará del cumplimiento de la misión evangelizadora..." (Misa radial, 10 de junio de 1973).

Los problemas concretos padecidos, lejos de producir en el Obispo el efecto de una predicación licuada y descomprometida, afianzaron la reflexión sobre la opción por los pobres y la responsabilidad cristiana de comprometerse con su liberación. No se trata de



"un capricho", dirá Angelelli; sino de "asumir el dolor de un pueblo que busca y clama la liberación traída por Cristo. ... Hemos optado por nuestra propia liberación con la fuerza y la vida que nos da Jesucristo... Buscamos la liberación en y desde Evangelio que hemos mamado desde nuestra historia." (1 de septiembre de 1972). Y en este empeño, advertía que "dejarse penetrar por la Palabra y la Gracia de Dios... nos hace hombres... que no temen jugar la vida hasta el martirio en sus variadas formas modernas". Mons. Angelelli pronunciaba estas palabras no desde la elaboración abstracta de una teología, sino desde la realidad asumida y padecida en su práctica pastoral. "Seguiremos orientando esta iglesia diocesana para que la liberación que urgentemente reclama el hombre riojano, se vaya materializando en la óptica del Evangelio y considerando a los pobres como los privilegiados del reino de Dios." (Julio, 1972). Antes había dicho: "Este es el hombre nuevo que anunciamos... que crezca en humanidad... Esta es la liberación que incansablemente buscaremos llevar a cabo en nuestra acción pastoral diocesana. (20 de febrero de 1972). Iniciado el gobierno popular de 1973, el Obispo asumió la misión de vigia, señalando las debilidades de un proceso que debía mantener fidelidad a la voluntad popular. Involucrado en la realidad concreta, desde adentro y no mirándola desde el púlpito, Mons. Angelelli se sentirá con más autoridad para alertar sobre las medias tintas. "O se asume con coherencia el desafío que exige la verdadera liberación de un pueblo, o de lo contrario, seguiremos poniéndole vestido nuevo a lo que ya es viejo y sin vida o con vida que ya languidece." (15 de julio de 1973).

Esta postura profética, acompañando el proceso político al mismo tiempo que constituyéndose en custodio de las aspiraciones populares, le significará ser el blanco predilecto de quienes veían seriamente amenazados sus intereses y deseaban aprovechar a su favor las contradicciones de una realidad com-

pleja, con expectativas pero también con amenazas. Ni obsecuencia a los poderes de turno por más rai-gambre popular que tuviesen, ni críticas opositoras que alimentaran o fueran funcionales a los intereses antipopulares.

En este contexto socio político y eclesial, Mons. Angelelli con su palabra "ex cátedra" – desde la catedral – en la misa radial de todos los domingos, seguirá animando a la comunidad diocesana para asumir esa realidad, fortalecida en su fidelidad al Evangelio. Ante las situaciones conflictivas el Obispo insistirá en la necesidad de la esperanza: "No teman, el Señor cuida a su Iglesia a pesar de las injurias y persecuciones diarias que en sus miembros se hacen." (12 de agosto de 73). Así contrarrestaba los temores, desconciertos, miedos, confusiones y hasta dudas que generaban sobre todo entre los más pobres de las comunidades, los graves hechos de esos meses provocados por grupos minoritarios pero poderosos, para minar uno de los pilares básicos que sustentaban y animaban la marcha de un pueblo, con decisión y no sin ambigüedades, hacia la justicia social y la liberación nacional.

Importa insistir cómo se destaca la palabra "liberación" en 1973. El año donde hace eclosión el conflicto por la tierra, con las expectativas frustradas de la expropiación del latifundio Azzalini para la explotación cooperativa de CODETRAL. Es precisamente la promesa electoral incumplida de dar la tierra a quien la trabaja, la que pone en alerta a la comunidad diocesana. Y su Pastor asumirá con fuerza el rol profético de señalar los riesgos de las frustraciones, que lamentablemente se profundizarán poco después cuando queden defraudadas las esperanzas de cambio, que terminarán con la implantación del terrorismo de estado.

### ¿Por qué "liberación cristiana"?

Vale la pena advertir que en sus textos, en forma reiterada, Mons. Angelelli habla de "liberación cristiana", "...en cristiano", "la liberación traída por Cristo". ¿Por qué la insistencia de esta connotación?

¿Es que habría otra "liberación" diferente? ¿Acaso pretendía "cristianizar" el proceso liberador del pueblo? Lejos de eso, cuando el Concilio Vaticano II ya había avanzado sobre la secularización y la autonomía de lo temporal, que el mismo obispo Angelelli había remarcado en su extenso escrito confidencial de Roma apenas finalizado el Concilio en diciembre de 1965.<sup>2</sup>

Es importante indicar el contexto político, social y eclesial en el que se ubica la predicación liberadora de Mons. Angelelli. Nos permitimos apuntar algunas consideraciones:

El proceso de liberación debía recoger y asumir el largo camino de las luchas populares que fueron cimentando la propia identidad riojana, con una cultura enraizada en una fuerte tradición religiosa, que el Obispo asumió para desde allí revitalizar las motivaciones cristianas en las transformaciones necesarias a la dignidad de la vida de los pobres. Mons. Angelelli cree y siente como responsabilidad ineludible de la Iglesia, misionera y servidora de la humanidad en los más pobres, comprometerse y hacer jugar toda su fuerza pastoral a favor de la liberación, que entiende como proyecto y como "marcha liberadora", al considerar las dificultades propias de todo proceso histórico. Vale recordar una de las discusiones del momento entre la renovación conciliar europeizante y el redescubrimiento de los valores contenidos en la religiosidad popular, junto con las embrionarias valorizaciones de las autonomías culturales (o sub-culturas). En algo de esto se avanzó en Medellín, aunque predominaron allí tendencias de análisis más europeas. Sin embargo en San Miguel, el Episcopado Argentino, especialmente en su documento Pastoral Popular – en cuya elaboración Mons. Angelelli tuvo destacada actuación – se hablará de "con y desde el pueblo".

Se imponía contrarrestar las campañas difamatorias de los sectores poderosos afectados en sus intereses económicos, que pretendían deslegitimar la prédica de Mons. Angelelli con acusaciones que lo

alejaron de la doctrina cristiana, y con ello de las tradiciones culturales y religiosas riojanas, con los motes de "comunista" o su "prédica marxista". "Una insidiosa campaña de confusión...- denunció el Obispo -. Crear una situación enojosa que aparte a la Iglesia de su Pueblo, que aparezca la iglesia enrolada en una concepción marxista de la vida y que quienes tenemos la responsabilidad de conducirla y ejercer nuestro ministerio sacerdotal, seamos tenidos por nuestro pueblo como agitadores e infiltrados en un Movimiento Popular." (Homilía Radial, 24 de junio/1973). La connotación "cristiana" de la liberación le servía para ahorrar explicaciones. Había "argumentos" genuinos y propios, desde la fe evangélica, para explicitar su contenido, sin necesidad de apelar a vertientes ideológicas; aunque – desde su práctica pluralista – tampoco descalificarlas.

Pero también para señalar un horizonte más amplio e integral al proceso político que se iniciaba bajo la consigna de la "liberación nacional y social"; acompañando al pueblo en su opción electoral, al mismo tiempo que ejerciendo el rol profético de advertirle a las autoridades los riesgos de las frustraciones a las expectativas populares. En su Mensaje del Año Santo dirá: "para ustedes hermanos gobernantes, legisladores y jueces: Necesitan también revisar la vida desde la Fe cristiana, para que puedan llevar adelante con fidelidad, honestidad, sensibilidad humana, capacidad creadora y clara visión de los objetivos que entraña lo que se inició el 25 de mayo. Si este Año Santo logra los frutos que esperamos, ustedes podrán cumplir la difícil misión que el pueblo les ha encomendado. Con un hombre interiormente nuevo, ustedes contarán con un ciudadano creativo y dispuesto a ser protagonista de la reconstrucción anhelada. Con un hombre interiormente viejo ustedes solamente lograrán soluciones parciales pero no la liberación que tiene como meta el programa de gobierno." (1 de julio de 1973).

Continúa en págs. 83 y 84.

## Rostros y culturas originarias presentes en Córdoba

Hugo N. Mamani

En los 90, al acercarse la fecha del Quinto Centenario de la conquista de América se publicaron estudios académicos y documentales; también se programaron actos y homenajes. La iglesia latinoamericana llamó a la IV<sup>o</sup> Conferencia en Santo Domingo para debatir sobre la *Nueva Evangelización*; mientras que los estados nacionales designaron comisiones de festejos. Por su parte las organizaciones populares y comunidades cristianas de base también confluyeron en una propuesta continental llamada a celebrar los *500 años de Resistencia Indígena, Negra y Popular*. En Córdoba los grupos cristianos reunidos en *Articulándonos*, junto a otras organizaciones sociales de la *Coordinadora de los 500 Años* acordaron realizar actividades concientizadoras: en agosto el 1<sup>o</sup> Encuentro de Reflexión Mons. Angelelli; en setiembre un ciclo de videos y teatro en plazas; y en octubre un gran acto ecuménico en la Plaza España, para luego marchar con antorchas hasta el Monumento al Indio de Bv. San Juan, finalizando con un Festival.

Los ecos de estas *resistencias* siguieron latiendo en Córdoba, grupos como Mundo Aborígen y las pastorales de colegios y parroquias que viajaban a comunidades aborígenes mantuvieron el tema vigente. Pero en el corazón del popular barrio Alberdi, un grupo apostó a continuar con el trabajo

de hacer presente a las comunidades aborígenes desde la educación. Pioneros de esta iniciativa fueron el P. Horacio y Teresita Saravía, Gerónima Martínez y Norma Rodríguez; luego se sumaron Víctor Acebo, José María Bompadre, Alejandro Ludueña, Mary Daghero, Cayupe Lonconao y Ceferino Guillén.

En las reseñas históricas leemos: "A fines de diciembre de 1992, el equipo fundador del ICA, alquiló un local en Av. Colón 2144", lugar donde comienza a funcionar primero como una academia.

Tiempo Latinoamericano, en mayo de 1993 (n<sup>o</sup> 45), crónica que en el mes de abril se inauguró el Instituto de Cultura Aborígen. En febrero de ese año se matricularon los primeros alumnos, y al poco tiempo se inician los trámites para el reconocimiento administrativo ante la Secretaría Nacional de Enseñanza Privada.

En 1994 se organiza el primer encuentro con hermanos de otras comunides y en 1995 se aprueba el plan de estudios de la Tecnicatura de Lenguas y Culturas Aborígenes, egresando al año siguiente la primera promoción.

El ICA se va conformando como una asociación civil sin fines de lucro, dirigido por un Equipo Coordinador, formado a su vez por la Comisión Directiva de la asociación y miembros fundacionales. De a poco crece la actividad social y educativa con



nuevas áreas como el Economato y la Biblioteca. También se va agendando institucionalmente la *Semana del Aborígen*, en el mes de abril; la *Semana del Folclore*, en agosto y el *Contrafestejo* en octubre.

Luego de los primeros años fundacionales el ICA se reorganiza en distintos Centros:

- Centro de Investigación: se crea en el 2001, y organiza desde el 2005 el Congreso que tiene como lema "*Córdoba recuperando su conciencia originaria*". También es la responsable de la publicación de las investigaciones en el Pueblo de La Toma: "*Hijos del Suquia*" (2009) y "*Aborígenes de Córdoba Capital*" (2012).
- Centro de Participación Comunitaria: vincula comunidades originarias de la ciudad con otras provincias, la venta en Ferias Artesanales de sus productos, la celebración de la Pachamama, la Fiesta del Sol y el Arete Guazu.
- Centro de Comunicación: se crea en el 2003 y es el responsable de la edición de la revista *Pachamama*, el Boletín *Khipu* y la página en internet. En 2008, con el apoyo de programas sociales, surge la *Imprentica*, espacio de trabajo que ofrece servicios de impresión a la institución y la comunidad.
- Centro Académico, coordina las cuatro carreras, junto a los preceptores, secretarios y estudiantes.

"Hicimos un hermoso camino, a veces agotador, por distintos lugares de la provincia llevando una reflexión por los 500 Años desde los pueblos aborígenes marginados. Quisimos ser de alguna manera la voz, de nuestros hermanos, haciendo ver que en Córdoba y en Argentina había y hay aborígenes. Y cuando el 12 de octubre pensábamos quedar en silencio, porque no había nada que celebrar, fuimos convocados para expresarnos en una radio de Córdoba. A partir de allí fue como un envío. Y seguimos trabajando en esta idea hasta conformar el Instituto que hoy inauguramos." Víctor Acebo.

Tiempo Lat. n<sup>o</sup> 45, mayo de 1993. Pág. 25.

A 20 años de aquel primer acto en el Monumento al Indio, conversamos -en el mismo lugar- con Víctor Acebo (docente del ICA) sobre el significado de este aniversario. Víctor recuerda que empezaron a caminar "algunos descendientes de pueblos originarios, sin pensar en lo que iba a venir... decíamos que los pueblos indígenas estaban vivos y presentes... Buscábamos decir *aquí estamos nosotros de pie*, estas son nuestras lenguas, nuestra cultura, nuestra espiritualidad". Afirma serenamente "pensamos que todo terminaba ahí". Pero el desafío de la gente, las ganas de conocer, de profundizar acerca de los pueblos originarios en el país los llevó a dar una respuesta a esa demanda. "Frente a la presión de la gente intentamos responder en ese momento abriendo una academia, pero la academia quedó chica..." La apuesta al trabajo educativo se fundamentaba "porque allí no se hablaba de pueblos originarios,



*"Aun hoy no dimensionamos lo que tenemos.. Estoy emocionado de ser partícipe de esta historia, como muchos hermanos creo que algo tan importante, tan vital, que hace a las comunidades originarias metida, insertada en la currícula educativa a nivel provincial y nacional. Esta es la gran dimensión, porque es la puerta por la cual está la toma de conciencia y la mirada distinta a la historia de nuestro pueblo, a la historia argentina, fundamentalmente también por la recuperación del rostro aborígen de Córdoba."*

Víctor Acebo, 12/10/2012.

entonces creíamos que ésa era la vía y comenzamos con una Tecnicatura de Cultura y Lenguas con orientación en quechua, mapuche y guaraní".

Desde aquel inicio el ICA amplió la oferta educativa y hoy, nos relata emocionado, "tenemos un profesorado en Antropología, Música, Historia, Tecnicatura en Investigación Folclórica, Lengua y Cultura Aborígen y un Profesorado en Educación Primaria".

Le pedimos que imagine el ICA en el futuro y nos dice "quisieramos que esto perdure en aquellos que van a continuar con este proyecto, porque nosotros estamos de paso; por eso los alumnos, los docentes que están en la institución están llamados a continuar esto... Algo que sí queremos sostener y continuar es la espiritualidad de nuestros pueblos, no dejar de lado nunca eso, porque ese es el eje central".

Con un alentador desafío a los que van a venir afirma "el ICA tiene sentido en la medida en que tenga una interrelación con las comunidades originarias, sino pierde

todo su sentido".

Volviendo al hoy nos cuenta que no están "enlazados ni con partidos políticos, ni con religiones, somos independientes y tenemos que ver con lo que son pueblos originarios. Tal es así la diversidad que funcionamos en una institución religiosa, que nos presta el lugar, donde hay gente que colabora y son parte de una iglesia... sería ser ciegos no reconocer esto... y sabemos también que nuestras comunidades viven un sincretismo religioso".

Le preguntamos sobre el aporte de los pueblos originarios y nos dice "hoy queremos resignificar este 12 de octubre haciendo hincapié en el aporte que nosotros podemos realizar a la sociedad actual... Fundamentalmente en el reconocimiento de las diferencias, en el respeto a la diversidad cultural, a lo que es diferente. El respeto al pensamiento distinto, al que siente y ama de otra manera, Y al que cree de otra manera porque ésta es la diversidad y ésta es la riqueza". Porque "nadie tiene la verdad absoluta, la verdad es colectiva, todos podemos aportar cuanto tenemos un solo objetivo y para nosotros el objetivo es que queremos el bienestar de toda la humanidad". Feliz Aniversario hermanos y hermanas del ICA!, las comunidades originarias de Córdoba y Abya Yala lo celebran. **III**

Instituto de Culturas Aborígenes  
La Rioja 2115, B° Alberdi, Córdoba  
Tel. 0351-4882790 - www.ica.org.ar

Fuentes: Carlos Rivero / Entrevista a Víctor Acebo / "Desde 1992, Otra voz, otro camino, otra historia." Agosto 2011-ICA

Foto: Hugo Mamani.

## Doctorado Honoris Causa a Félix Díaz

Universidad Católica de Córdoba, 21/9/2012.

Las universidades somos instituciones complejas y muchas veces indescifrables para la gente común.

Parecería que lo universitario es algo cerrado, incomprendible y por lo general alejado de la realidad.

Lo académico se vincula a las ideas usualmente alejadas del barro, la calle y las luchas cotidianas por el pan, el trabajo y los derechos humanos básicos. Las universidades tenemos nuestra importante cuota de responsabilidad en esa imagen. Sin embargo, afortunadamente, vamos dando pasos para revertir esto.

De lo valioso que las Universidades tenemos, hay dos valores fundamentales que nos son propios: las universidades producimos y transmitimos conocimiento. Ese es el primer valor fundamental. Pero además tenemos un segundo valor hoy sumamente escaso: credibilidad. Todavía se confía en los dictámenes universitarios, los gobiernos buscan su amparo para legitimar decisiones políticas delicadas, la gente aún golpea nuestras puertas para pedir cooperación en sus luchas, porque resultamos creíbles.

Ahora bien, la pregunta es qué hacemos las universidades con el conocimiento y la credibilidad. Nosotros en la UCC, hace ya tiempo hemos decidido lo que queremos hacer con esos valores: queremos poner nuestro conocimiento al servicio de los más vulnerables (por eso vamos realizando de manera sistemática numerosas acciones, proyectos y programas en docencia, investigación y publicaciones con clara proyección social a favor de los sectores más vulnerables).

Y también queremos poner nuestra credibilidad como institución al servicio de los que necesitan que su voz sea amplificadas, que su causa sea visibilizada y que sus razones sean explicitadas. La intervención en defensa de los vecinos de Nuestro Hogar III; el trabajo con La Luciérnaga, la participación en la red ciudadana Nuestra Córdoba, la toma de posición pública a favor de los damnificados por las fumigaciones ilegales en Córdoba, y otros ejemplos más hablan con claridad al respecto.

Por eso hoy doctoramos a Félix Díaz. Asociamos de alguna manera a la Universidad Católica de Córdoba con la lucha de Félix Díaz y la comunidad Potae Napocna Nabogoh (La Primavera).

Ponemos nuestra credibilidad institucional en el acompañamiento de la vida y las esperanzas de nuestros hermanos de los pueblos originarios.

El Consejo Académico de la Universidad dice al fundamentar el por qué de esta distinción, que otorga este reconocimiento a una persona que enseña a causa de su honor; es decir a causa de lo que hace.

Reconocemos —en la persona de Félix Díaz— que nuestros hermanos de los pueblos originarios tienen mucho que enseñarnos y que ese saber —si bien no es estrictamente académico— es un saber vital, que nos hace más humanos. Y como universitarios reconocemos que aún tenemos mucho que aprender.

Este doctorado es un gesto; un gesto modesto que pretende ser un aval público a la lucha de Félix Díaz y la comunidad La Primavera. Nos asociamos a su honor. Al otorgar este título honorífico, de algún modo somos nosotros los hon-

rados. Se dice que los cargos y los títulos no son los que honran a las personas, sino las personas las que honran a los cargos y títulos. Este título honorífico de la Universidad Católica lo han recibido personas como el ex presidente Ricardo Lagos, el premio Nobel Adolfo Pérez Esquivel, la Presidenta de Abuelas de Plaza de Mayo, el prestigioso politólogo Guillermo O'Donnell; ya ha aceptado venir a recibirlo en marzo próximo el Teólogo de la Liberación Gustavo Gutiérrez; Ernesto Laclau y el premio Nobel Mario Vargas Llosa. Personas que honran el título y que nos honran con su pertenencia a nuestro Claustro académico. Hoy se agrega a esa lista honrosa el nombre de Félix Díaz; alguien que con su vida y su militancia nos recuerda que la cátedra más importante es la del amor al prójimo, como nos lo enseñara nuestro Maestro que dio su mejor lección en el monte de las Bienaventuranzas y la rubricó con su testimonio en la Cruz.

Lo que hoy hacemos aquí es un gesto. Un gesto modesto de reconocimiento de la causa de hermanos nuestros argentinos, que luchan por sus derechos básicos fundamentales. La lucha por la Justicia ambiental, por el respeto de su modo de vida; ellos exigen no ser atropellados por la voracidad del productivismo a costa de la salud de sus familias. Piden que el lucro y sus criterios que ponen la rentabilidad por sobre todo, no avance sobre su Comunidad. Este gesto que realizamos aquí pretende visibilizar su lucha y los valores que la promueven. En la persona de Félix Díaz y en él toda la comunidad de La Primavera, y todos los pueblos originarios.

Es un gesto que intenta ser de algún modo profético, porque —como lo señala la etimología de la palabra— profeta es el que habla en frente a y en nombre de. Este gesto hoy se hace frente a y en nombre de.

Se hace frente a la sociedad toda que se pregunta ¿Qué significa esto? Hoy hablamos frente

a ellos y decimos que ponemos la cátedra universitaria al servicio de una sabiduría —la de los pueblos originarios— de la que tenemos mucho que aprender; y esa cátedra es confiada a un maestro —Félix Díaz— que nos enseña con su vida y su lucha cotidiana.

Hacemos este gesto, también, como denuncia frente a aquellos que los amenazan y oprimen, frente a los que quieren arrebatarles sus tierras, los que los calumnian y atacan contra sus vidas; lo hacemos como denuncia frente a los que desoyen e invisibilizan sus reclamos, frente a aquellos que los desprecian o ningunean; frente a aquellos que dan vuelta la cara ante su presencia, su lucha y sus argumentos.

Lo hacemos en nombre de la comunidad universitaria que se identifica con esta lucha y se solidariza con los hermanos de la etnia Qom; lo hacemos acompañando la voz de los pueblos originarios representados en los hermanos de la comunidad La Primavera. No pretendemos hablar por ellos; ellos hablan por sí mismos. Sólo queremos aportar nuestra voz para acompañar la de ellos y ofrecemos la Cátedra Universitaria para amplificar su mensaje. Lo hacemos uniéndonos a la voz de tantos y tantas, silenciados y desoídos en sus padecimientos y reclamos.

Hablamos, en definitiva, animados por la fe en el Dios que toma partido por el pobre, el huérfano y la viuda, que desde Abel a nuestros días, se complace y saca la cara por el indefenso, el que es expoliado injustamente, el que es atropellado por los poderosos. En nombre de ese Dios hablamos hoy.

Es verdad —hay que decirlo con pena y vergüenza— que durante mucho tiempo el nombre de Dios ha sido profanado y utilizado en vano, para justificar la opresión de los pueblos originarios, silenciar sus luchas y justificar su sometimiento cuando no su exterminio. Ha sido una larga y penosa historia.

Nuestra Iglesia ha pecado gravemente contra nuestros hermanos de los pueblos originarios y por eso debemos pedir perdón.

Por eso hoy, también a modo de modesta reparación, nosotros como universidad de la Iglesia Católica queremos hacer oír y amplificar la voz originaria de Dios que se deja oír claramente en la vida, en las luchas y en las esperanzas de los pueblos originarios, en la súplica del pobre, en sus fiestas y esperanzas, en la vida de los que se preocupan por el bien de sus hermanos. En nombre de ese Dios queremos también hablar al declarar públicamente en frente de la sociedad y de la comunidad universitaria que Félix Díaz es doctor a causa de su honor, y que los hermanos de la Comunidad La Primavera son nuestros maestros.

Dios proteja y bendiga al hermano y líder Félix Díaz. Gracias hermanos Qom por su dignidad y por su lucha por la madre tierra y por la vida. Bienvenidos a la Universidad Católica de Córdoba.

P. Lic. Rafael Velasco, SJ  
Rector UCC

### Palabras de FELIX DIAZ al recibir el Doctor Honoris Causa.

Muy buenos tardes a cada uno de ustedes, quisiera dedicar a nuestros ancianos que han dado su vida y siguen dando su vida en esta causa tan noble que es luchar por la vida de nuestro territorio. Dentro de este reconocimiento me vienen muchísimas imágenes tristes y dolorosas que hemos padecido por mucho tiempo. En nombre del hermano Roberto López que dió su vida, del hermano Samuel Gorcete que él está luchando todavía en el hospital de Formosa, por ésta represión que hemos sufrido el 23 de noviembre, que quedó inválido a consecuencia de la tortura

y la violencia policial que ocasionó la vida de estos hermanos que dieron su sangre derramando en la ruta nacional 86. Ellos son los merecedores de este reconocimiento. Yo soy un simple siervo de la comunidad, vocero de estas tristes personas que hoy están siendo reconocidos y que existen, que dan su vida por defender la vida del territorio.

Nosotros como indígenas, jamás hemos desafiado a nadie, tampoco nunca hemos tenido rencor a nadie, a pesar de tantas injusticias y tanta violencia que nos han dado, nosotros no tenemos ningún rencor con ninguna persona.

Agradecer por esta oportunidad de poder dirigir a la sociedad toda que hoy estamos aquí presentes. Hablamos desde nosotros mismos, y creo que es una señal de un renacimiento de un pueblo que ha sufrido muchísimos años, que se les ha negado la manera propia de organizarse, de manejarse a través de sus pautas culturales, que los caracteriza.

Somos un pueblo preexistente ante la Nación Argentina, somos un pueblo que ha vivido milenariamente en este continente, y nosotros, hoy, creo que empezamos a tener esa fuerza que han tenido nuestros padres y nuestros abuelos que nos han enseñado a amar la vida, a amar a nuestro territorio con todos los recursos que existan en esos territorios que hoy no están en nuestros manos.

Hemos aprendido a mirar las cosas como son, hemos aprendido a hablar el lenguaje ajeno, pero lo manejamos muy bien. Hemos podido saber equilibrar las cosas diferentes y creo que la misma sociedad nos enseñó cómo tenemos que comportarnos, y ese respeto que hoy estamos ganando gracias a la paciencia y la entrega de estos hombres que hoy están clamando justicia, no solamente de lo que pasó el 23 de noviembre sino muchísimas cosas más pasaron. No podemos seguir estando sumidos en esta lucha.



Cuando escuchaba cantar el Himno Nacional, cuando decía "Oíd mortales el grito sagrado: libertad, libertad", esa libertad que se ganó mediante la lucha y ese es nuestro objetivo, ser libres, no vivir perseguidos por la justicia. Esa libertad que hemos tenido en el principio de nuestra existencia en el continente, hoy no la tenemos.

Creo que la Justicia argentina tiene que mirar que este pueblo no quiere ser un pueblo aislado, diferente, un pueblo que quiere vivir, quiere desarrollar su cultura como corresponde, y creo que nuestros gobernantes no están entendiendo. Crean falsas imaginaciones en creer que el indígena quiere tener un gobernante aparte, un país aparte, nosotros no queremos eso, lo que queremos es que nos permitan gobernar sobre nuestros territorios con nuestra forma de trabajar, lo que queremos es libertad.

Estoy muy emocionado porque me recuerdan muchas cosas que han sufrido nuestros padres, esos ancianos que hoy quieren encontrar un camino mejor, que no lo tienen. Se nos ha enseñado el Evangelio que es la salvación, pero se usó para silenciar muchísimas vidas, para decir al indígena *hay que tener paciencia... hay que pedir a Dios que castigue a los culpables*. Yo creo que la Justicia no tiene que permitir eso, cuando matan a un indígena, la Justicia tiene que investigar, castigar al culpable de una muerte. No tenemos que estar arrodillándonos todo el tiempo pidiendo a ese dios que está muy lejos de nosotros. El dios está presente cuando nosotros actuamos a su mandato de defender la vida, porque nosotros somos los que relacionamos con la vida. No podemos esperar que baje dios y solucione nuestros problemas. Nosotros seres humanos tenemos que ser los constructores de la vida. Nuestros padres adoraban muchísimos dioses, el dios un Espíritu invisible que generaba mucho respeto. Ese respeto tan sagrado de no matar

cualquier animal, no mirar al león como un animal salvaje, a un tigre como un salvaje, es mirar que es un ser que también defiende su territorio, no podemos ser superiores a los otros seres.

Somos seres humanos, nos dotaron de diferentes capacidades, y esa capacidad es la que tenemos que usar para defender a la madre tierra, porque ahí está la vida, no está en el dinero, no está en los lujos. Lo vida está en la tierra, porque es la que nos sostiene, es la que nos da aire. Respirar ambiente sano es la vida, no contaminando el ambiente y acumular riquezas, y el resto se muera, esa no es la función del ser humano. Estoy muy agradecido de que mi gente, mis hermanos, mis padres -que no están conmigo pero sé que espiritualmente me acompañan de eso estoy seguro-, de que estamos haciendo un camino que construye, no un camino para destruir la vida, y este camino lo tenemos que hacer entre todos.

Nosotros nunca nos hemos manejado en "yo", los pueblos indígenas no usan el número "uno" o el primero, el lenguaje indígena es siempre "nosotros", la "familia", los "hermanos". Después nos impusieron el número uno por querer ser el primero; ese egoísmo que nos cegó, ha destruido muchísimas vidas, por querer estar siempre primero. Muchísimas cosas nos dieron a entender, al relacionamiento con la sociedad creo que me han enseñado muchísimas cosas que yo no sabía. Y gracias a ese respeto que me dan me da mucha fuerza, y ojalá que pueda seguir teniendo mucha fuerza para seguir ayudando a mis hermanos de diferentes partes del país y del mundo.

Yo no quiero ser Félix el importante, yo quiero ser un granito más de arena, de esta lucha tan inmensa y tan larga y dura que estamos padeciendo. Yo no quiero ser el único, el mejor, yo quiero que todos seamos los mejores hombres, las mejores personas, unidos en esta causa po-

demo hacer muchísimas cosas más, porque no podemos esperar a que alguien venga y resuelva nuestros problemas.

Me alegra muchísimo de que hay muchos pueblos que habitan en Córdoba y que nos estamos conociendo, y hoy es el momento de mirarnos entre nosotros, porque nos hemos sacado nuestras vendas, que tapaban nuestra vista para no mirar al otro, por miedo, por no saber hablar el idioma al que pertenecen. Hoy ese miedo se alejó de nosotros, pero ese miedo tampoco no está superado, sigue latente entre nosotros, porque se cree que al atemorizar al otro vas a ganar la batalla. Nosotros cuando hacemos el bien, recibimos el bien, si hacemos el mal recibimos el mal, y no tenemos que culpar a nadie lo que nos pasa, porque es nuestra responsabilidad. Si nosotros no confiamos en nosotros mismos, cómo podemos confiar en el otro si ni siquiera me confío a mi mismo. Si no tengo confianza conmigo mismo, cómo puedo ayudar al otro, si el otro tampoco no confía en si mismo.

Agradezco la oportunidad que tengo de poder estar así hablando, por el reconocimiento que me hace esta Universidad, yo sé que se va hablar muchísimo en este momento tan importante en la historia de los pueblos indígenas: hermanos indígenas de diferentes países, de las diferentes comunidades que habitamos este continente americano quiero decirles a cada uno de ustedes hermanos, que estamos vivos, estamos presentes, porque estamos en boca de todos los argentinos, estamos siendo una discusión social. Porque se sabe que estamos renaciendo y nos genera mucha esperanza de que podemos ver un día mejor, donde no hay oscuridad, donde no haiga tropiezos, que podemos caminar en paz, con la frente en alto, de poder abrazar a nuestra familia sin miedo, de que podamos convivir con toda la sociedad sin negarnos de nuestra identidad. Esa libertad es la que más anhelamos en



este momento y la lucha central de los pueblos indígenas es la lucha por los territorios, en los territorios está la vida, la espiritualidad, el alimento, los recursos naturales que le dan vida a los originarios. Porque así han vivido históricamente conviviendo con la madre tierra, porque es la que le cobija al indígena cuando está desamparado ante la sociedad, pero sin tener ese territorio te condena a una muerte lenta, y esa muerte lenta ha llevado a muchos de nuestros ancestros a un lugar donde hoy no sabemos cómo están, pero necesitan que ellos estén con nosotros y nosotros queremos que ellos estén con nosotros para recuperar esos lugares sagrados que hoy están en manos de empresas privadas, en manos de terratenientes que alambran nuestro territorio y se hacen dueños de las tierras que no son tierras de nadie, es tierra de la humanidad. Estoy agradecido de poder acompañarlos delante de estas autoridades que enseñan a nuestra sociedad, una enseñanza que proviene de esta casa de estudio que tiene un reconocimiento hacia nuestra lucha para mi es un paso importante, que como decía el Rector, no es la solución pero es un grano de arena más de esta lucha. Yo creo que en este momento tan oportuno yo quiero decirles o ustedes hermanos, les considero hermanos porque están con nosotros y ustedes no nos hacen diferente, somos iguales que ustedes, y ese amor y ese respeto que ustedes tienen con nosotros lo valoramos mucho porque ese es el gesto del ser humano, ese es el gesto que corresponde para defender la vida de los demás.

Solamente les pido una cosa, que no nos dejen solos, ayúdenos a construir una organización propia de los pueblos originarios para que podamos participar en la construcción colectiva del país.

Ayúdenos a caminar para que podamos salir de este valle de dolor, que podamos llegar al horizonte donde queremos estar, con la seguridad de que nuestro futuro pueda mejorar en este camino. A través de su propia capacidad, ayuden a nuestros jóvenes para que se formen y que sean profesionales, para que también sean parte de la construcción de un país para todos.

Tenemos muchísima necesidad que nuestros jóvenes adquieran conocimiento a través del estudio, nosotros no rechazamos ni tampoco estamos en contra de la educación, lo que queremos es ser partícipes de ella. No estamos en contra de la tecnología, lo que queremos es también nuestras propias herramientas para desarrollar nuestra propia capacidad, no queremos ser enemigos del Estado, porque el Estado se creó para garantizar nuestra vida, los gobernantes fueron elegidos para defender la vida de sus ciudadanos.

Que nuestras autoridades sepan escuchar, que no nos pongan banderías políticas, religiosas, Ongs, queremos que nos permitan desarrollar nuestra capacidad. Que el Estado sea garante de aplicar ese respeto que está escrito en la Constitución Nacional, de poder incluir nuestros docentes indígenas, nuestros enfermeros indígenas, nuestras parteras indígenas que son mujeres sabias que tienen muchísimas cosas que aportar. Queremos que seamos beneficiarios de ese respeto que se escribió en el art. 75 inc. 17, porque es el garante de la construcción y el desarrollo de un pueblo que necesita ser protegido. No queremos vivir con esa cláusula penal que nos considera usurpadores de una tierra que hemos vivido milenariamente.

Paro nosotros la tierra no es nuestra, es la vida,  
70 • *Tiempo Latinoamericano*

por eso nosotros no negociamos ni tampoco pretendemos negociar porque no es recurso económico para nosotros, es la vida, la vida misma que nosotros tenemos, nuestra vida no tiene precio, no tiene costo económico, es sagrada la vida, no se puede vender por un cargo político, no podemos vender nuestra vida y rebajarnos como si fuera la solución de una vida, la solución es el respeto, esa garantía que el Estado tiene que empezar a generar, no seguir creando leyes que supuestamente favorecen a los indígenas, el Estado tiene que aplicar esos derechos constitucionales ya establecidos.

Muchísimas gracias hermanos en este momento, gracias por acompañarnos, quiero saludar a todos mis hermanos de Potoe Napocna Navogoh (Comunidad La Primavera), Agustín Santillán de la comunidad wichi, el hermano Jorge Palomo de la comunidad Wichi, Severiano Bonilla, Prudencio López, Florentino Palacio, Revelino Coyipe, Eduardo Meguesochi. Gracias también por el enorme esfuerzo a un amigo de los pueblos originarios de Formosa el Padre Francisco Nazar, él está dando su vida a favor de la lucha de los pueblos originarios, él muchas veces sufre esa persecución que nosotros la vivimos día a día. Agradecer a cada uno de ustedes por estar presentes este momento y también desearles muchísima fuerza, no aflojen, miren adelante, confíen en ustedes mismos, dejen de esperar que alguien venga a solucionar sus problemas, defiendan su vida, cuiden su vida, porque es de ustedes no es de nadie, si no lo cuidan nadie los va proteger. La vida es individual pero tenemos que protegernos entre nosotros, para que no seamos exterminados por el poder económico, porque quieren exterminarnos dándonos la pobreza, para recibir una migaja que ellos quieren como si fuésemos objetos de ellos. Muchísimas gracias. ■■

## Un Malón en las Universidades Públicas

Gustavo R. Cruz / El Malón Vive

El Primer Encuentro de Estudiantes Universitarios de Pueblos Originarios se realizó en la Universidad Nacional del Chaco Austral (UNCAus), ciudad Roque Sáenz Peña (provincia de Chaco), que nos recibió de un modo afectuoso. A solicitud de los estudiantes, hubo una reunión informal con el Rector Walter López y la Secretaria de Cooperación y Servicios Públicos, Mabel Gruszycki, de la UNCAus, quienes escucharon y ofrecieron apoyo a nuestros planteos.

El Encuentro inició formalmente la noche del jueves 18, con la participación de grupos de música diversa. Las actividades se concentraron el viernes 19, de 9 a 18 hs. Se abrió con un acto protocolar, en el que tuvieron voz los universitarios qom Cinthia Fernández y Jorge Palomo de la Universidad Nacional de Formosa —ambos como delegados de la comisión de estudiantes constituida en el evento— y la anciana mapuche Orfelina Loncopan, profesora de la Universidad Popular y Originaria de Mendoza. Esto fue posible por una propuesta explícita de los representantes de diversas universidades y organizaciones universitarias allí presentes.<sup>1</sup> Jorge Palomo manifestó solidaridad de todos los estudiantes presentes con los hermanos indígenas que están viviendo un conflicto territorial en Pampa del Indio.

**Acto Inaugural:** habla J. Palomo (Pueblo Qom), delegado de la asamblea de estudiantes. Luego, los organizadores preveían trabajar

en cuatro comisiones con un eje propuesto por ellos con anterioridad. Pero, los universitarios consideraron poco adecuada dicha estructura para una real participación. La replantearon proponiendo una "agenda" propia. Entre otras razones, porque no acordaron con los ejes propuestos y criterios, que entendimos no respetaban la participación autónoma indígena. Fue poco el tiempo para dialogar, debatir, confrontar y proponer. Sin embargo, la autodeterminación de varios de los universitarios presentes permitió que en un espacio aparte de la Universidad, en el lugar donde nos alojábamos (Centro de Espiritualidad), la noche del jueves se realizara un encuentro circular, en torno al fuego, entre todos los estudiantes que desearon participar (y que fueron la mayoría). Allí se fraguaron, con acuerdos y disensos, lo que al otro día —en el espacio formal— constituyeron los puntos de acuerdo fundamentales. La información oficial dice que hubo 120 participantes aproximadamente de 17 universidades representadas: Universidades Nacionales de Cuyo, Rosario, Salta, Jujuy, Comahue, San Juan, Formosa, Chilecito, Córdoba, Villa María, Nordeste, Misiones, Santiago del Estero, Catamarca, Tucumán y Chaco Austral. También participó una delegación de la Universidad Popular y Originaria de Mendoza. Durante la asamblea, no se notó que hubiera intervenciones de tantas procedencias institucionales. Se extrañó la participación de alumnos indígenas de la UN-

<sup>1</sup> Participaron en la mesa de apertura: Ministro de Educación del Chaco, Prof. Francisco Romero, los rectores de la Universidad Nacional de Formosa y de Chaco Austral, Martín Romano y Walter López, la Coordinadora de la Red de Secretarías de Bienestar Estudiantil (RedBien), María Belén Álvarez de UNCuyo y el representante de la Subsecretaría de Gestión y Coordinación de Políticas Universitarias, Nicolás Cariven.



## Pueblos Originarios

Foto: Hugo Mamani

CAus, la casa anfitriona.

Los pueblos indios de los que provinimos los participantes fueron: Wichí, Qom, Pilagá, Mbya, Diaguíta, Mapuche, Quechua, Tulfán, Comechingón y Kolla. No se puede, como es obvio, identificar una Universidad con alguno de los pueblos representados, aunque hay algunas preeminencias por las regiones. Así, los hermanos Qom provienen sobre todo la Universidad Nacional de Formosa o los Kollas de la Universidad Nacional de Jujuy. Aunque, cabe señalar, la autodefinición como pueblos indios u originarios de todos los participantes no fue igual en intensidad. Algunos remarcaban la identidad cultural, otros añadían una identidad política. En ese sentido, es notoria la diferencia entre quienes poseen su lengua materna viva (como los Qom y Mapuche), a diferencia de quienes la perdieron por el proceso etnocida (como lo kollas o comechingones). La lengua sigue siendo un fundamento identitario de primer orden.

Los temas tratados fueron: inclusión (con subordinación) o participación con autodeterminación en las universidades; autodeterminación indígena en las universidades públicas y/o universidades indígenas autónomas; crear currículum indígenas para las diversas carreras universitarias (lo que supone: ingresar autores indígenas, historia indígenas, pensamientos indígenas, medicina indígenas, etc.); la necesidad de que las universidades públicas superen el desfase con respecto a la realidad de las diversas comunidades indígenas, lo que conlleva organizarnos en las bases para seguir de cerca los conflictos de nuestros pueblos, sabiendo que debemos ejercer el derecho autonómico como indígenas y estudiantes; becas de subsistencia digna (la beca actual es de 600 pesos mensuales, se propuso establecer una beca de 2500 pesos, sujeta a indexación. Otros propu-



sieron que el Estado brinde becas completas para toda la carrera de los estudiantes indígenas universitarios); tutorías para el ingreso-permanencia-egreso en manos de tutores indígenas (sin negar el aporte de los tutores no indígenas); educación universitaria en las lenguas indígenas maternas y reconsideración del reconocimiento de las lenguas indígenas por parte del Estado argentino.

Otro tema tratado fue el problema identitario, la autodefinición de los universitarios como pertenecientes a un pueblo originario. Se analizó por qué se utiliza aún hoy la estrategia de la negación y ocultamiento del origen indio ante el histórico sistema racista argentino. Sin embargo, también se destaca la existencia de otros muchos que reivindicamos nuestro origen indio.

Se vio la importancia de realizar relevamientos estadísticos de la población indígena en las Universidades del país (por ejemplo, incluyendo en el formulario de matriculación una pregunta sobre la pertenencia a un pueblo originario). Se tuvo clara conciencia de que el tema de los registros y censos indígenas es problemático, pero se tiene la certeza de que sin registros no se construyen los datos, y sin estos no se puede implementar políticas. Pero, se considera que los relevamientos deben ser gestionados por universitarios indígenas.

Un tema de fondo planteado fue el derecho de

## 1º Encuentro de Estudiantes Universitarios de Pueblos Originarios

autodeterminación de las naciones indígenas, como por ejemplo la nación mapuche, derecho reconocido por el Convenio 169 de la OIT, pero luego negado por la ONU y los Estados de América Latina (a excepción de Bolivia). Se advierte que el ejercicio de la autodeterminación no proviene del reconocimiento de los Estados nacionales u Organismos internacionales, sino que se la ejerce sin más. Por ello, existen experiencias como la Universidad Popular de Pueblos Originarios de Mendoza, que no cuenta con apoyo estatal ni reconocimiento legal. Esto conduce a un debate importante, aludido anteriormente, que lo expreso en estos interrogantes: ¿se debe impulsar una "inclusión sin subordinación" o una participación autónoma de los universitarios indígenas y sus pueblos en las universidad pública?, ¿se debe crear universidades indígenas suponiendo que el Estado argentino no cambiará su estructural racismo antiindígena, como parte de su historia genocida de los pueblos y naciones indias?, ¿se debe confiar en el apoyo a los proyectos educativos indígenas de algunas universidades privadas, ante la ausencia del mismo por parte de algunas universidades públicas?, ¿cómo ingresar al conocimiento occidental sin negar ni abandonar las lenguas, culturas y sabidurías de nuestros pueblos y comunidades de origen?, ¿para qué incluir a jóvenes indígenas en la universidad occidental?, ¿la educación universitaria es una herramienta de lucha y liberación de nuestros pueblos o un modo más de dominación bajo el colonialismo eurocéntrico?, ¿porqué existe una cada vez más amplia posibilidad de ingreso a la Universidad pública, pero una constante abandono de los estudios universitarios de los jóvenes indígenas?

Entre las propuestas organizativas más relevantes se encuentra la realización del Segundo Encuentro de Estudiantes Indígenas, que sea

abalado por el Ministerio de Educación de la Nación. La organización El Malón Vive (de Córdoba) propuso que se realice en la Universidad Nacional de Córdoba en 2013. Esta moción contó con el apoyo de la Subsecretaría de Cultura de la UNC, Mirta Bonin. Incluso, se propuso invitar a las Universidades Indígenas de diversos países de América Latina, a sabios ancianos e intelectuales (académicos y no académicos) para discutir la educación indígena. Se planteó la necesidad de respetar las formas organizativas de los pueblos indígenas (como la dualidad varón-mujer en toda representación) y considerando la centralidad de las ceremonias de cada pueblo indígena.

En síntesis, el evento fue una oportunidad de encuentro entre las/os universitarias/os, organizados o no, al interno de varias universidades públicas. Lo común fue compartido en lo informal y, luego, en lo formal. La capacidad de diálogo, disenso y consenso, permitió elaborar unas conclusiones que fueron presentados como documento final. El poco tiempo disponible impidió que el texto tomara la forma de un documento acabado. No obstante, con el título "Borrador Propuestas de Asamblea. Primer Encuentro de Estudiantes Indígenas", fue suscrito por los delegados de cada universidad presente y se hizo entrega del mismo a Nicolás Alejandro Carivenc, asesor de la Subsecretaría de Gestión y Coordinación de Políticas Universitarias del Ministerio de Educación de la Nación, al rector de UNCAus y a la delegada de la Universidad Nacional de Córdoba.

Regresamos a nuestros lugares de residencia, convencidos que la lucha india-indígena sigue en pie en las Universidades públicas de un Estado que se caracterizó por políticas genocidas y etnocidas de los pueblos indios del sur del Abya Yala. Es decir, el Malón indio también es universitario y sigue en pie. **VI**

## Se presentó el pedido de elevación a Juicio

1 - En julio de este año la Cámara Federal de Apelaciones de Córdoba resolvió confirmar el procesamiento y prisión preventiva de los cinco imputados (Jorge Rafael Videla, Albano Harguindeguy, Luciano Benjamín Menéndez, ex miembros del ejército argentino; Luis Fernando Estrella, de aeronáutica y el ex comisario Juan Carlos Romero) como autores mediatos del homicidio de Mons. Angelelli, tentativa de homicidio de su acompañante P. Arturo Pinto y asociación ilícita agravada. El voto del presidente de la Cámara Dr. Abel Sánchez Torres al que adhirió el juez José Pérez Villalobo y parcialmente el tercer miembro Ignacio Vélez Funes, describe que *"la resolución de primera instancia ha tenido por acreditado que la muerte de Mons. Enrique Ángel Angelelli, así como las lesiones que sufriera Arturo Aido Pinto, tuvieron lugar como consecuencia de un accidente de tránsito provocado por la intervención intencional y voluntaria de un automóvil marca Peugeot, color blanco, que habiendo embestido e interponiéndose en la línea de marcha de la camioneta Fiat Multicarga que conducía Angelelli, provocó su muerte, como las lesiones que sufriera su acompañante Arturo Aido Pinto."* Luego desmenuza el relato de los hechos, partiendo de lo testimoniado por el acompañante, lo que es corroborado

por el viajante Nicolás Ferneti que llegó en esos momentos y los policías que actuaron en el lugar y fueron apartados por militares y policías provenientes de la capital riojana, entre los que estaba el comisario Romero, "la bruja", jefe de inteligencia. También se mencionan los testimonios de sacerdotes como Severino Miazzi, Armando Amiratti, Arturo Pinto, Esteban Inestal, Francisco Solano López, Juan Aurelio Ortiz, Julio Guzmán, Roberto Queirolo, Miguel Esteban Hesayne, coincidentes en el clima de amenazas y persecuciones padecidas por el obispo asesinado y varios sacerdotes y laicos miembros de la diócesis riojana. Estos coinciden en la importancia de las carpetas e informes reservados que Mons. Angelelli llevaba resguardadas tras el asiento de su vehículo. Y aluden al espiral de los asesinatos dibujado por el obispo la noche anterior, ubicándose en el punto central, como destinatario seguro de los crímenes producidos en esos días de los sacerdotes de Chamental y del laico Wenceslao Pedernera.

La resolución de la Cámara analiza después la responsabilidad criminal de cada uno de los imputados como "autores mediatos", según los votos de los jueces Abel Sánchez Torres y José Pérez Villalobo; y como "partícipes" en el voto del juez Ignacio Vélez Funes. *"Teniendo en cuenta*

*particularmente las características de estos hechos, los cuales fueron perpetrados en forma clandestina y con el afán de evitar dejar rastro alguno que facilite su investigación y esclarecimiento"*, según el escrito del Dr. Sánchez Torres, que añade: *"...En base al cúmulo de probanzas reunidas en la presente causa y analizadas precedentemente, estimo que se encuentra acreditado – con el grado de probabilidad exigido en esta etapa procesal – que los hechos investigados – homicidio de Mons. Enrique Angelelli y tentativa de homicidio de Arturo Aido Pinto – fueron cometidos de la manera detallada precedentemente y en cumplimiento de directivas emanadas de las autoridades militares de la época."*

Devuelto el expediente al juez Daniel Herrera Piedrabuena notificó dicha resolución a la Fiscalía y las partes, defensores y querrelantes.

2 - A principios de Octubre, los Fiscales federales Darío Illanes y Carlos Gonella le solicitaron al juez que la causa sea elevada a juicio. En su requerimiento indican que esta causa es la continuación de la iniciada antes de la vigencia de las leyes de impunidad. Luego efectúan un análisis del contexto en el que se implementó el terrorismo de estado, señalando que en las investigaciones ha quedado demostrado que el sistema represivo contó *"con el consentimiento de la Iglesia Católica Argentina, o al menos buena parte de su jerarquía."* Y agrega lo consignado en un Informe de la Comisión Ejecutiva del Episcopado – del 10 de abril de 1978 - donde se detallan las conversaciones con el ahora imputado Jorge Rafael Videla en relación a los desaparecidos y los consejos de la cú-

pula eclesiástica al entonces *"titular espurio del Poder Ejecutivo"*. Conducta episcopal que fue explicitada por el propio acusado Videla en distintos medios de expresión pública al afirmar que *"los obispos nos asesoraron en la forma de manejar el tema de los desaparecidos"*. Con esto los Fiscales afirman que *"el terrorismo de estado en nuestro país fue un fenómeno mucho más complejo que el que intentan demostrar algunas miradas miopes, que lo reducen al accionar de las fuerzas armadas, es decir a los burócratas eficientes en la aplicación sistemática de la violencia."* Al referirse a los rasgos singulares de la represión en la provincia de La Rioja indican que: *"Ese plan (sistemático de exterminio instrumentado por las fuerzas armadas) contemplaba la persecución de la Iglesia Católica afines al denominado Movimiento de Sacerdotes del Tercer Mundo" ... "El obispo diocesano de La Rioja, Mons. Enrique Angelelli, junto a sacerdotes y laicos seguidores de su labor pastoral enmarcada en los postulados del Concilio Vaticano II y Medellín, fueron objeto de una constante persecución, antes y durante el golpe de estado cívico-militar impuesto el 24-03-1976"*. Entre los elementos de prueba fueron incorporados los legajos de inteligencia de la policía de La Rioja, donde se demuestra un meticuloso seguimiento para confeccionar una lista de *"sacerdotes tercermundistas existentes en la Rioja"*. Aparece además el accionar del diario El Sol y el grupo tradicionalista "Cruzada Renovadora de la Cristiandad", quienes sostenían que los incidentes de Anillaco y Aminga 1973 eran *"el preámbulo de la política de puertas abiertas al marxismo en la Iglesia, llevada a cabo por*



el Ordinario en su nefasta, tirana y mefistofélica misión pseudo pastoral". En el escrito judicial se señalan como responsables de las agresiones a "los grupos integrados por referentes de las elites dominantes, entre ellas, empresarios rurales, docentes y terratenientes que veían como una amenaza la labor pastoral del obispo".

En la fundamentación del hecho criminal los Fiscales consideran lo declarado por los diferentes testigos que dan cuenta de la existencia del auto Peugeot 404 color claro mencionado por el acompañante Pinto. Hacen incapié en el sospechoso manejo del sumario policial, ya que en el inventario que se confeccionó omitieron la existencia de las carpetas e informes de Mons. Angelelli, que después aparecieron en el escritorio del Ministro del Interior general Harguindeguy; y gran parte de ellas fueron devueltas posteriormente al obispado, con evidentes señales de que habían sido manipuladas por terceros, según declaró el entonces secretario Juan Aurelio Ortiz, que las había confeccionado. También destacan como relevante del marco histórico las declaraciones del sacerdote Carlos Ponce de León sobre una conversación con el entonces capellán militar Mackinnon, del 3er. Cuerpo de Ejército, quien le dijo que "ellos refiriéndose a él y a unos militares cuyos nombres no le fueron manifestados acusaban a Angelelli de tener conexiones con Montoneros... Que Mackinnon le hizo referencia que él le comunicó a Monseñor Angelelli que se lo vinculaba con Montoneros". Especial relevancia otorgan los Fiscales al análisis de los legajos elaborados por la División de Planeamiento Estratégico de la Policía de la Provincia de La Rioja, prueba incorporada a la causa,

donde surgen los informes de inteligencia sobre numerosas personas que eran denominadas "colaboradoras del obispo Angelelli y movimiento de sacerdotes y laicos tercermundistas"; y se califica a las mismas de "comunistas", "subversivas", "delincuentes terroristas", "todos de reconocida ideología tercermundista - comunista - marxista", etc.

Con respecto a la autoría de estos hechos criminales se dice que "se trata de las autoridades superiores militares y policiales que emitieron y retransmitieron las ordenes en virtud de las cuales se cometió el atentado contra Angelelli y Pinto, poniendo a disposición de este aparato ilegal todos los recursos materiales y humanos necesarios para el cumplimiento del objetivo criminal". Después de analizar la participación de cada uno de los imputados concluyen afirmando que: "Conforme al plexo probatorio en autos Videla, Harguindeguy y Menéndez se ubicaban en un 'primer nivel' ya que eran los jefes, quienes planificaban y organizaban los sucesos criminales. En un 'segundo nivel' o 'jerarquía intermedia' se puede ubicar a quien entonces ostentaba la Jefatura de Inteligencia (D2) de la Policía de la Provincia, el imputado Romero. En forma paralela, y dentro de este contexto, también cabe ubicar al extinto Vicecomodoro Lázaro Aguirre, jefe del CELPA Chamical de la Fuerza Aérea, quien se encontraba enfrentado al obispo Angelelli por su actividad pastoral y por las investigaciones que éste desarrollaba en relación al homicidio de los sacerdotes Longueville y Murias, y también al encartado Luis Fernando Estrella, que en los hechos respondía directamente al entonces Vicecomodoro Aguirre y era Jefe

del Escuadrón de Tropas del CELPA."

Por todo esto y la fundamentación jurídica expuesta en su escrito los Fiscales requieren al Juez la elevación a juicio de los cinco imputados por el homicidio de Mons. Angelelli, la tentativa de homicidio contra Arturo Pinto y la asociación ilícita que conformaron para cometer estos crímenes.

Las partes querellantes también deberán hacer su requerimiento y después el Juez Daniel Herrera Piedrabuena decidirá la elevación a juicio, que esperamos que tenga menos obstáculos, trabas y dificultades que las que está sufriendo el juicio a cargo del Tribunal Oral Federal de La Rioja, por el asesinato de los sacerdotes de Chamical Carlos de Dios Murias y Gabriel Longueville, que empezó en agosto y ha padecido reiteradas suspensiones por planteamientos dilatorios realizados por las defensas de los tres imputados: Luciano B. Menéndez, Luis Fernando Estrella y el ex comisario Antonio Benito Vera.

### Carta al Episcopado Argentino

Como querellantes en la causa del asesinato de Mons. Angelelli, el 16 de julio enviamos una extensa carta al Presidente del Episcopado Argentino, Mons. José María Arancedo, haciendo un detallado informe de la causa judicial para que sea comparado al resto de los obispos. También se le solicita que se pronuncien por una pronta elevación a juicio. Afirmamos que: "No queremos que los principales autores de estos delitos se vayan a la tumba sin pagar sus crímenes".

El 3 de septiembre recibimos respuesta del

Secretario del Episcopado, obispo Enrique Eguía: "Hemos recibido oportunamente la carta enviada por Uds. que fue considerada en la reunión de la Comisión Ejecutiva realizada a fines de Julio. Allí mismo se redactó una carta enviada a Mons. Rodríguez, valorando y agradeciendo el trabajo realizado por los querellantes, los letrados patrocinantes y los miembros de la Comisión 'ad hoc' creada por la CEA para avanzar en el conocimiento de la verdad de los hechos. En la última reunión de la Comisión Permanente, durante el mes de agosto, fue aprobado el pedido de Mons. Rodríguez de dedicar un tiempo más prolongado en la Asamblea Plenaria para informar sobre el fallo judicial."

Efectivamente después de nuestra carta, el presidente del Episcopado envió con fecha 31 de julio una carta al obispo de La Rioja Mons. Roberto Rodríguez, valorando la actuación de los querellantes así "como la de Mons. Carmelo J. Giaquinta, que siendo Arzobispo Emérito de Resistencia, dedicó parte de su tiempo a recopilar antecedentes del caso". La carta termina afirmando que: "Todo avance en orden a conocer la verdad de los hechos redundará en el bien de la justicia y permitirá conocer la tarea y el contexto en que se desarrolló la acción pastoral de Mons. Angelelli." ■■

Córdoba, Octubre, 2012

Querellantes:

Marilé Coseano, sobrina de Mons.

Angelelli y Luis M. Baronetto,

por el Centro Tiempo Latinoamericano.

4º Seminario Taller

"Con un oído en el pueblo y otro en el evangelio".

A 50 años del Concilio Vaticano II, 1962-2012.

El 4º Seminario Taller se desarrolló con una entusiasta participación en los meses de setiembre y octubre de 2012. En la sede de la Universidad Católica de Córdoba, la Cátedra brindó el siguiente programa con los asesores invitados:

- Miércoles 12 de septiembre

¿Por qué y para qué recordar los 50 años del Concilio?

Ramón Ortellado y Arturo Sandiano.

- Miércoles 19 de septiembre

Impactos socio-culturales del Concilio en América Latina.

Lic. Fernando Kuhn.

- Miércoles 26 de septiembre

El Concilio Vaticano en Córdoba. Pbro. Víctor Acha.

- Miércoles 3 de Octubre

Mons. Angelelli en el Concilio. Pbro. Horacio Saravia.

- Miércoles 10 de Octubre

El Concilio en la teología y pastoral de Mons. Angelelli en La Rioja. Luis M. Baronetto

- Miércoles 17 de Octubre

Impacto del Concilio en la Vida Religiosa Femenina. Ab. Nelda Rivas.

- Miércoles 24 de Octubre

El Concilio y la evolución del Pensamiento Social Cristiano. Aportes y desafíos.

Mg. José Alessio.

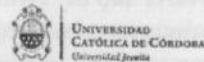
Universidad Católica de Córdoba - Vicerrectorado de Medio Universitario y Centro Tiempo Latinoamericano.

Adhesión 30 años Tiempo Latinoamericano

GRÁFICA  
**TREJO**

FOTOCOPIAS LÁSER COLOR  
TALONARIOS FOLLETOS  
TARJ. PERS. TESIS  
ANILLADOS LIBROS  
LÁSER COLOR APUNTES

Ob. Trejo 459 - Nva. Córdoba  
Tel.: (0351) 4255907  
E-mail: graficatrejo@gmail.com



Agradecemos el aporte solidario de  
la **Universidad Católica de Córdoba**, en el 30 aniversario  
de la Revista **Tiempo Latinoamericano**.



**SAN CAYETANO**

**Librería San Cayetano**  
en LA RIOJA  
distribuye las publicaciones  
de Tiempo Latinoamericano

9 de Julio 125  
Tel. (03822) 434628  
fenoguera@hotmail.com



Homenajes a Mons. Angelelli 2012

**La Rioja.** El 5 de agosto un grupo de cordobeses, guiados por los compañeros Valdemar Saires y Alberto Vanden peregrinaron a la Ermita de Punta de Los Llanos, en el 36º aniversario del martirio de mons. Enrique Angelelli. El 6 de agosto, en la Feria del Libro de la ciudad de La Rioja, presentamos las "Misas Radiales de Mons. Angelelli. Tomo III, 1972-1973".

En agosto también estuvimos presentes acompañando y difundiendo el histórico juicio que se realiza en la provincia de La Rioja por la causa de los asesinatos -en 1976- del fraile franciscano Carlos de Dios Murias y del sacerdote francés Gabriel Longueville.

**Córdoba.** Nuestro Centro Tiempo Latinoamericano, con la adhesión de la Universidad Católica de Córdoba, organizó el miércoles 8 de agosto la conferencia sobre *Teología de la Liberación: Desarrollo y Actualidad*, a cargo de Rafael Velasco, rector UCC; junto a Pablo Oviedo, Pastor Metodista. El jueves 9 de agosto, la conferencia trató sobre los *Aportes del cristianismo en los procesos de transformación latinoamericanos. Sueños, Frustraciones y Esperanzas*, a cargo del P. Domingo Bresci. También Luis M. Baronetto, presentó el libro "Misas Radiales de Mons. Angelelli. Tomo III". Las actividades se desarrollaron en el Auditorio Diego de Torres, en la sede centro de la Universidad Católica.

En nombre del Centro, Gustavo Gómez, nuestro Director reflexionó sobre el sentido del homenaje de este año: "Somos un grupo que intenta plasmar en su acción parte del mensaje de quien fuera el obispo y mártir de los pobres. Hacer memoria año tras año es para nosotros un desafío y un compromiso. Lo asumieron los fundadores de la revista Tiempo Latinoamericano hace 30 años, lo asumieron quienes dieron forma a este

proyecto institucional, lo asumimos y lo tratamos de mantener vivo quienes hoy integramos esta institución.

Hacer memoria, es una forma de recordar. ¿Qué recordamos en este caso? A un cordobés, obispo en la Rioja y asesinado allí en el año 1976 por el gobierno militar de entonces, con la complicidad de un sector de la sociedad riojana que ostenta el poder económico. En cambio "el pueblo pobre estaba con Angelelli" nos dijo una religiosa que desempeñó su tarea pastoral junto al obispo. Pero no solamente recordamos una figura, una persona. Hacemos memoria de un proyecto. Una manera de vivir la fe. Fe en parte inspirada y profundizada por los aires del Concilio Vaticano II del que participó Angelelli hace cincuenta años. No veneramos muertos, veneramos "la vida". Una manera de ver al mundo. No queremos ser nostálgicos, la palabra y la acción, llevada adelante por Angelelli desencadenaron conflictos, conflictos aún hoy vigentes. Fueron sin duda esos conflictos de intereses los que llevaron al asesinato del obispo. Angelelli no era un activista del conflicto, pero su visión del reino, visión anclada en una profunda espiritualidad, lo lleva a tomar parte. Se define por el más necesitado. Entusiasma la pastoral diocesana al promover la organización de los más débiles. "Un oído al pueblo y el otro al evangelio": desde la religiosidad del pueblo riojano intenta construir una perspectiva de reino que necesariamente choca con los intereses de los que más tienen y que no quieren ceder en sus apetencias económicas, de clase, incluso de lo que consideran "su" religión... Por eso hacemos estos homenajes desde hace más de dos décadas. Por eso vamos todos los agostos a Punta de los Llanos, al lugar donde lo mataron a Angelelli. Hacer memoria es renovar el voto. Es volver a decir Sí." **TT**



## Agrotóxicos y contaminación

Guillermo Galíndez

### Contaminación en Córdoba.

Existen varias denuncias por contaminación en las poblaciones de la provincia. En los suelos de barrio Ituzaingó se han encontrado, Alfa Endosulfán, Malatión, Clopirifós, Cis Cloedano (isómero de DDT), Beta Endosulfán y HCB, utilizados para la fumigación en campos de soja.

Mientras que en los tanques de agua de los domicilios y en canales abiertos se detectó la presencia de diversos agroquímicos (Endosulfán y Heptacloro) y metales pesados (plomo, cloro, arsénico). Se registraron enfermedades como cáncer, lupus, púrpuras, anemia hemolítica, alergias respiratorias y de piel, artritis reumatoide, enfermedades neurológicas y endocrinas, malformaciones. La Facultad de Ciencias Químicas de la UNC tiene una línea de investigación cuya hipótesis central es que la ingestión de elementos transgénicos produce enfermedades metabólicas como la celiaquía. La doctora Cecilia Giménez sostiene que los primeros cultivos transgénicos en Argentina fueron el trigo, la avena, la cebada y el centeno. En Villa María es muy alto el índice de distintos tipos de cáncer y esto sucede cuando se cuecen las verduras fumigadas con glifosato y se obtienen sustancias altamente cancerígenas (el glifosato no se va fácilmente con agua ni con vinagre). Otras localidades afectadas son Pueblo Italiano, Río Ceballos, Saidán, Alto Alberdi, Jesús María, Colonia Caroya y San Francisco donde también se realizan pulverizaciones en campos aledaños a las viviendas o se arrojan envases de agrotóxicos en caminos y canales.

### ¿Qué hay detrás de Monsanto y las fumigaciones en B° Ituzaingó?

Monsanto es una empresa norteamericana dedicada a la agricultura. Produce fertilizantes y semillas

genéticamente modificadas. Fue contratada en los 60' por el Ejército de los Estados Unidos para diseñar el agente naranja, usado en Vietnam para dejar sin alimentos y sin lugar donde esconderse a los vietnamitas, pero que también afectó a los propios soldados norteamericanos.

En 1935, absorbió a la empresa Swan Chemical Company que se dedicaba a la producción de polícloruro de bifenilo (PCB). Anteriormente, este producto se usaba porque era estable biológica y químicamente y porque, además, es antiinflamable. Por ello, este aceite se usaba en áreas con alto riesgo de incendio tal como transformadores, transportes colectivos de tracción eléctrica o en la industria electromagnética. Se prohibió en 1970, tras descubrir que contaminaba el ambiente. Pronto se descubrió que es uno de los elementos más contaminantes. Su uso en agricultura y en la industria, sumado a su capacidad para permanecer incluso durante siglos, hace que vaya a la hidrosfera, donde se acumula en sedimentos fluviales y marinos.

**El glifosato.** Es el principio activo del herbicida "Round Up" (nombre comercial de Monsanto) herbicidas de amplio efecto, no selectivos (es decir que no distinguen entre plantas) y de acción sistémica (actúan en toda la planta). Es altamente tóxico y cancerígeno según un informe de la Cooperativa "La Minga" de Oncativo. En el mismo trabajo se cita un informe de la Organización Mundial de la Salud que lo recategoriza como "extremadamente tóxico". El herbicida se distribuye a través de la savia por toda la planta, ocasionando la muerte de la misma. En humanos, los efectos incluyen irritaciones dérmicas y oculares, náuseas y mareas, edema pulmonar, descenso de la presión sanguínea, reacciones alérgicas, dolor abdominal, pérdida masiva de líquido

gastrointestinal, vómitos, pérdida de conciencia y fallo renal.

**Cultivos transgénicos.** Una planta transgénica es una planta en cuyos cromosomas se ha insertado, en forma artificial, uno o varios genes que codifican una determinada característica. Los cultivos transgénicos surgieron en 1983 y en sólo 20 años, llegaron a 67,7 millones de Has en 2003.

El objetivo de estos cultivos fue reducir el uso de herbicidas e insecticidas, fabricados, en su mayoría, por la misma empresa que fabrica a los cultivos. Los cultivos transgénicos son resistentes a determinado insecticida y se venden en un mismo paquete al cultivo transgénico y al herbicida respectivo. En la actualidad, se venden dos paquetes, la soja Round Up Ready (literalmente, "Lista para el Round Up) de Monsanto junto con su herbicida Round Up y el Liberty Link de AgrEvo junto con su herbicida Liberty (glufosinato).

**Incremento de la productividad y solución al hambre mundial.** La afirmación según la cual la mecanización de la producción de alimentos y la mejora genética de los cultivos acabaría con el hambre es una falacia, como lo expresa la científica, filósofa y escritora india Vandana Shiva. "A los mercados nacionales e internacionales han llegado más granos de dos o tres productos, pero las familias de las granjas del Tercer Mundo han tenido menos para comer" (Shiva, 2003).

En primer lugar, afirma que no hay escasez de alimentos. Lo que hay es centralización de los alimentos en determinadas áreas geográficas y lo que es peor aún, una concentración del mismo según el poder adquisitivo, es decir, por clases sociales. En segundo lugar, los beneficios de la producción transgénica se concentran en muy pocas empresas transnacionales.

Analizando los países con mayores índices de subnutrición y contrastándolo con aquellos que producen transgénicos, podemos observar que quienes producen transgénicos son los que poseen mayores

índices de subnutrición. Esto es relevante sobre todo en países como Brasil, Colombia, China o India, países con grandes índices poblacionales.

**Impacto ambiental.** Los herbicidas, tanto por su naturaleza sintética, su alta concentración, su forma de aplicación y su interacción con el ambiente, pueden provocar interacciones complejas con el medio ambiente: tolerancia, contaminación, destrucción de hábitats, y efectos sobre la biodiversidad. A esto se le puede agregar los efectos sobre la salud humana. Además hay que agregar el tema de la deriva. Dosis subletales (inferiores a los niveles tóxicos) pueden dañar los cultivos, debido al viento, a una distancia de 200 mts. del sitio fumigado debido a que el tamaño de las microgotas es inferior al de un grano de arena.

**Mayores rindes para los productores.** Todas las semillas transgénicas están patentadas. Hasta ahora los productores podían comprar las semillas, incluso las patentadas, y podían usarlas en sus propios cultivos. Con las nuevas leyes de patentes, estas actividades son ilegales. El comprador paga por usar sólo una vez la semilla. El derecho de poseer genes es nuevo en la historia mundial y sus repercusiones en el futuro aún son inciertas.

Este "neofeudalismo" genético convierte a los productores en esclavos de las multinacionales, las cuales le venden semillas y plaguicidas y compran la producción a muy bajos precios sin dejarles ganancias. El nuevo fenómeno de los "Contratos de Semillas" estipula qué marcas de plaguicidas debe usar el productor, un mercado cautivo que las multinacionales del agro vienen creando desde años.

**Estudios nutricionales.** El rechazo de los consumidores, de los fabricantes y de los grandes comerciantes de alimentos en Europa ha reducido el consumo de transgénicos en Europa. La Administración de Alimentos y Drogas estadounidense (FDA por sus siglas en inglés), a la hora de aprobar los alimentos transgénicos, no realiza ningún estudio ni análisis sino que toma los datos que la compañía les

da. Estos estudios son confidenciales. La FDA depende "casi totalmente de la notificación voluntaria de las compañías de biotecnología" afirman los científicos húngaros Arpad Pusztai y Susan Bardocz. Un informe aparecido en la revista "Nutritional Health" afirma que los estudios sobre transgénicos no financiados por las compañías revelan graves daños a la salud humana mientras que los estudios financiados por Monsanto no revelan tales daños.

Los estudios que tengan alguna relevancia para la salud humana son más de veinte de los cuales sólo uno ha sido realizado con sujetos humanos. Es alarmante que se hayan comercializado de manera libre estos productos sobre una base científica prácticamente nula. En 2005, el periódico inglés "The Independent" reportó la existencia de un informe secreto de Monsanto que indicaba que ratas alimentadas con el maíz Mon 863 durante 13 semanas, desarrollaron síntomas preleucémicos, envenenamiento o infección, bajos números de reticulocitos (anemia), pérdida de peso en riñones (síntoma de aumento de presión arterial), necrosis (muerte) de hígado, niveles elevados de azúcar en sangre (diabetes), entre otros síntomas.

**Soja transgénica.** Generalmente se usa el término "leche de soja" para calificar al jugo de los productos elaborados a partir de soja transgénica. Pero la calificación es, errónea dado que estos productos carecen de los valores nutricionales de la leche. Por ello, elaborar una dieta sólo en base a productos de soja, pone en serio riesgo la salud humana sobre todo de niños y niñas.

La soja contiene, además, inhibidores de la tripsina que bloquea procesos pancreáticos y que pueden desembocar en cáncer de páncreas. En EE.UU. el cáncer de páncreas es la quinta causa de muerte en adultos. La mayor cantidad de inhibidores de la tripsina se hallan en la harina de soja. La soja además, posee lectinas que interfieren los procesos inmunológicos y alteran la flora intestinal. Cuando eran inyectadas en ratas, eran letales. Administradas

por vía oral en ratas, detenía su desarrollo. Además, posee ácido fítico que interfiere la absorción de minerales importantes como calcio, magnesio, cobre y cinc.

Otro riesgo importante de las dietas basadas en alimentos en base a soja es su contenido en estrógenos. Entre las mujeres que han consumido alimentos con estrógenos sintéticos ocurrían tres veces más abortos espontáneos que entre mujeres que no los consumían, así como una elevada incidencia de cáncer vaginal (Shiva, 2003). Por su parte, los varones nacidos de mujeres que habían consumido estrógenos sintéticos tenían elevada incidencia de infertilidad.

**Legislación acerca de alimentos transgénicos en Argentina.** En los últimos tres años, en el Congreso de la Nación, han ingresado dos proyectos de Ley sobre Transgénicos. Uno del diputado Héctor Polino sobre *Rotulado de Productos Transgénicos*, donde propicia la modificación de la Ley 22.802 de Lealtad Comercial en su Art. 1, agrega el inc. e), que se deberá indicar en los alimentos si contienen transgénicos (cuando se hayan utilizado organismos genéticamente modificados en la producción o fabricación); y otro proyecto de Ley sobre *Biotecnología y Bioseguridad Agropecuaria*, encabezado por el diputado Alberto N. Briozzo y un grupo de diputados nacionales. En éste proyecto no contempla el etiquetado y rotulado de los alimentos derivados de organismos genéticamente modificados, e integra en una Ley Nacional, toda las resoluciones administrativas al respecto que actualmente tienen vigencia y cuya mayor fuente de emisión son la SAGPyA, y el SENASA.

En los últimos años diversas normas, de nivel provincial y municipal, imponen la obligación de identificar a los "alimentos genéticamente modificados o transgénicos" que se comercialicen dentro de sus jurisdicciones, sea a través de leyendas en el rótulo o bien mediante la exhibición de listas positivas de esos productos en los puntos de venta al público.-

- Viene de pág. 61 -

**La "marcha liberadora" requiere la unidad popular.**

La aparente contradicción entre **paz y conflicto** encuentra en la prédica de Mons. Angelelli la respuesta de la JUSTICIA. El conflicto se va resolviendo con justicia. Y ésta conduce a la paz. Para ese camino se necesita reconstruir la UNIDAD POPULAR. Aquí entra la propuesta de la conversión para la RECONCILIACIÓN. No se trata de anular el conflicto que es propio de las relaciones colectivas de los seres humanos, sino de señalar y construir caminos de CONVERSIÓN. Esta es la convocatoria del Pastor después del conflicto de Anillaco, a quienes se dicen miembros de la comunidad cristiana. Un proceso de CONVERSIÓN que debe conducir a la RECONCILIACIÓN, donde la principal herramienta es el DIÁLOGO. Para que la reconciliación no lleve al olvido y la impunidad se requiere un camino de conversión. Y esto desde y por fidelidad a la opción fundamental por los pobres de la comunidad diocesana. La conversión se define en el retorno a la aceptación de las opciones fundamentales definidas y asumidas comunitariamente, encarnadas en la pastoral diocesana.

En este sentido hay que comprender el permanente llamado a la "**conversión**" de quienes se oponen a reintegrarse a la vida diocesana; así como la "sanción canónica" a los "entredichados" promotores de las agresiones en Anillaco, - comunicada en la misa radial del 24 de junio de 1973 - que Angelelli une a la finalidad de no obstruir los objetivos de "**felicidad del pueblo**" y "**su marcha liberadora**". La vivencia de una fe liberadora está en directa relación a la justicia social y la liberación de los oprimidos. La religión, aunque abarca la dimensión individual, se desvirtúa si no contempla su raíz comunitaria. En sus viajes por el interior riojano se había sentido interpelado por la realidad de los pobres. Y esto lo compromete, con las manos en el arado sin mirar atrás - como lo dirá en varias ocasiones - en la "marcha liberadora". "*Es llamado para que cambie-*

*mos de vida. Es un llamado para que aprendamos que la reconciliación y la renovación de una comunidad y de un pueblo solamente se hacen si ponemos firmemente las manos en el arado para quitar todo lo que impide una verdadera liberación cristiana.*" (Mensaje Diocesano del Año Santo, 1 de julio de 1973).

Ante el conflicto, la ruptura de relaciones, la permanencia de las injusticias, la imposibilidad de la paz - que se expresa en "las estructuras sociales de pecado", la propuesta es la CONVERSIÓN como requisito y camino de RECONCILIACIÓN. La reconciliación debe restablecer los lazos fraternales y fortalecer el accionar comunitario: Es la necesaria unidad en el Pueblo para la marcha liberadora.

Hablar de marcha liberadora implica desechar el mesianismo y cualquier otra perspectiva que excluya la participación popular. La liberación nunca será instantánea ni obra de milagros. Tampoco de iluminados. Marcha implica un proceso, siempre conflictivo, por las contradicciones de intereses, las limitaciones históricas. Porque se necesita que la marcha también sea numerosa y participada, resolviendo los problemas entre diferentes.

CONVERTIR significa COMPARTIR un modo de asumir la existencia - individual y colectiva - sobre la base de la opción evangélica por los pobres. Es la opción diocesana. La convocatoria de Angelelli - con motivo del Año Santo - a la CONVERSIÓN es para hacer EFECTIVA LA RECONCILIACIÓN; y de este modo avanzar en la reconciliación social. Es decir "hombres nuevos para estructuras nuevas", en un proceso dialécticamente personal y comunitario. "*...Cuando logremos en nosotros un hombre interiormente nuevo, habremos logrado un hombre capaz de realizar una auténtica y profunda liberación en La Rioja*". (Homilía Radial, 8 de julio de 1973).

El proceso de liberación (de estructuras opresoras), "*la marcha liberadora*" en lenguaje de Angelelli, implica, requiere, demanda la CONVERSIÓN para fortalecer el sujeto (siempre individual y colectivo),



como sujeto reconciliado, comunidad actuante, pueblo protagonista.

#### El perdón y la unidad popular.

El PERDÓN evangélico es fraternal, entre hermanos, para fortalecer la COMUNIDAD, que debe estar unida para enfrentar a los que la destruyen mediante la explotación, la insidia, la difamación, la persecución, el asesinato, que en la perspectiva cristiana son situaciones martiriales, no queridas pero sí asumidas como inevitables consecuencias del compromiso evangélico hecho realidad en la construcción de la comunidad fraternal. El perdón no alcanza ni lo necesita el que no pertenece a la Comunidad. Y las condiciones de pertenencia son establecidas por la misma Comunidad en base a criterios, principios, valores, convicciones que han sido probadas como justos, fraternales, solidarios, etc.- Esto también significa que el perdón no se reduce a la intimidad de la persona. Ni es para el que manifiesta no necesitarlo. Es para la persona que lo necesita y lo solicita; pero requiere de la otra parte de la relación, que debe aceptar conceder el perdón.

En síntesis, tiene proyección social porque la ofensa es a otros, a la comunidad. Este planteo del PERDÓN contiene el concepto de PECADO como ofensa social. Aunque afecta y menoscaba la dignidad del que lo comete - aunque no tenga conciencia de ello - porque le resta humanidad, tiene necesariamente por esto mismo un efecto social. Por eso es obligada la intervención del (los) otro(s) para reparar el daño, restañar las heridas y restaurar la convivencia en la justicia y la paz. En el proceso de liberación, en la "marcha liberadora" es necesario superar los escollos, las piedras del camino, las dificultades que no sólo son las acciones de los se sienten perjudicados por las pérdidas de sus privilegios, sino por las limitaciones, desavenencias, diferencias no resueltas al interior del campo popular,

de la propia comunidad, producto del "hombre viejo". Por eso no hay cambios estructurales nuevos, sin proceso de renovación interior y construcción de la fraternidad en el seno del pueblo. En esto reside la necesidad y la capacidad de saber resolver las "contradicciones secundarias", diría Mao. Aquí es donde tiene sentido y hace falta el ejercicio de la solidaridad. Es la solidaridad entre los pobres. No la que tiene cara de beneficencia para tapar la injusticia. La del rico que debería devolver la vaca que robó antes que repartir un vaso de leche, diría el biblista Sandro Gallazzi.

En definitiva es la comunidad la que debe decidir la reinserción del que se aparta en ejercicio de su libertad. Este requerimiento del perdón - resultado de la CONVERSIÓN - está animado por la savia del amor, que no es acuoso, porque no alcanza con la lavar la ofensa, sino ígneo, porque quema, elimina conductas egoístas, antisociales; y transforma el corazón generoso, con apertura y sensibilidad social (cfr. 1 Cor. 13).

De este modo la **reconciliación** no es una estrategia política para amparar la impunidad. Menos sin haber asumido requisitos imprescindibles: reconocimiento de la culpa, propósito de enmendar los daños y una efectiva reparación a los ofendidos, que son los que sufren en su vida cotidiana las consecuencias de los abusos de la explotación y el menoscabo en su dignidad humana, manifestado de formas diversas.

Las heridas y diferencias no saldadas entre iguales debilitan y dividen a la comunidad. Esto es aprovechado por los eternos beneficiarios que controlan mecanismos del poder. Desde esta perspectiva la reconciliación en el seno de la comunidad es un paso imprescindible en la construcción del "hombre nuevo", constituido en Pueblo, sujeto apto para protagonizar su propia liberación. **TT**

las autoridades electas asumieron el 25 de mayo de ese año.

2 Texto completo de Mons. Angelelli, en *Tiempo Latinoamericano*, N° 53, Abril de 1996, pags. 15-18.



#### REVISTA

##### Tiempo Latinoamericano

Revista especializada en temas religiosos y sociales. 84 páginas.

#### LIBROS

##### Reportajes a Mons. Angelelli

160 pags. Córdoba, 1988.

2º Edición 2010. Reportajes al Obispo en medios gráficos argentinos e internacionales.

Precio: \$ 30.-

##### Vida y Martirio de Mons. Angelelli Obispo de la Iglesia Católica

Autor: Luis Miguel Baronetto.

2º edición. 264 pág. Córdoba, 2006. Completa biografía.

Precio: \$ 70.-

##### El Angelelli que yo conocí

Autor: Juan A. Ortiz

120 pág. Córdoba, 2007.

Testimonio del autor, Secretario del Obispado de La Rioja (1970-1976)

Precio: \$ 30.-

##### Enrique Angelelli. Obispo y Mártir

Autor: Luis M. Baronetto.

3º edición. 44 pág. Córdoba 2006.

Breve biografía de Mons. Angelelli.

Precio: \$ 10.-

##### Misas Radiales Mons. Angelelli I

Prólogo de Leonardo Boff. Tomo I, año 1968-69-70. Córdoba, 1996.

Agotado.

##### Misas Radiales Mons. Angelelli II

Prólogo del obispo Pedro Casaldáliga. Tomo II, año 1971. 152 pags.

Córdoba, 1998.

Homilias radiales del año 1971.

Precio: \$ 30.-

##### Misas Radiales Mons. Angelelli III

Homilias radiales del los años Tomo III 1972/73. Córdoba 2012.

224 páginas. Precio: \$ 50.-

##### Derechos Humanos.

##### Una tarea, una Construcción

Autor: Luis M. Baronetto

120 pág. Córdoba, 2007.

Reflexiones y experiencias del trabajo en derechos humanos.

Precio: \$ 30.-

##### Las Gauchadas de Brochero

Biografía del P. José Gabriel

Brochero, de L. M. Baronetto

44 páginas, Córdoba 2012

Precio: \$ 10

##### Derechos Humanos,

##### Justicia y Política

Autor: Luis M. Baronetto

194 pág. Córdoba, 2011.

Precio: \$ 45.-

#### DVD

##### Nos enseñó que éramos personas

Autor: Andrés Silvert - Editorial Guadalupe y Tiempo Latinoamericano

Formato: DVD - 60 min.

Precio: \$ 20.-

##### Enrique Angelelli, Obispo y Mártir de los Pobres

Formato: DVD - 12min.

Doc. sobre Mons. Enrique Angelelli

Precio: \$ 12.-

##### Pedidos a: Ediciones

##### Tiempo Latinoamericano

Belgrano 715 - C.P. X5000JQO

Córdoba - Argentina

Tel. +54-0351-4609769

tiempolati@casaangelelli.org.ar

1 "Liberación o dependencia" fue la consigna política que impulsó el FREJULI (Frente Justicialista de Liberación), encabezado por el peronismo en la campaña que lo llevó al triunfo electoral del 11 de marzo de 1973. A nivel nacional